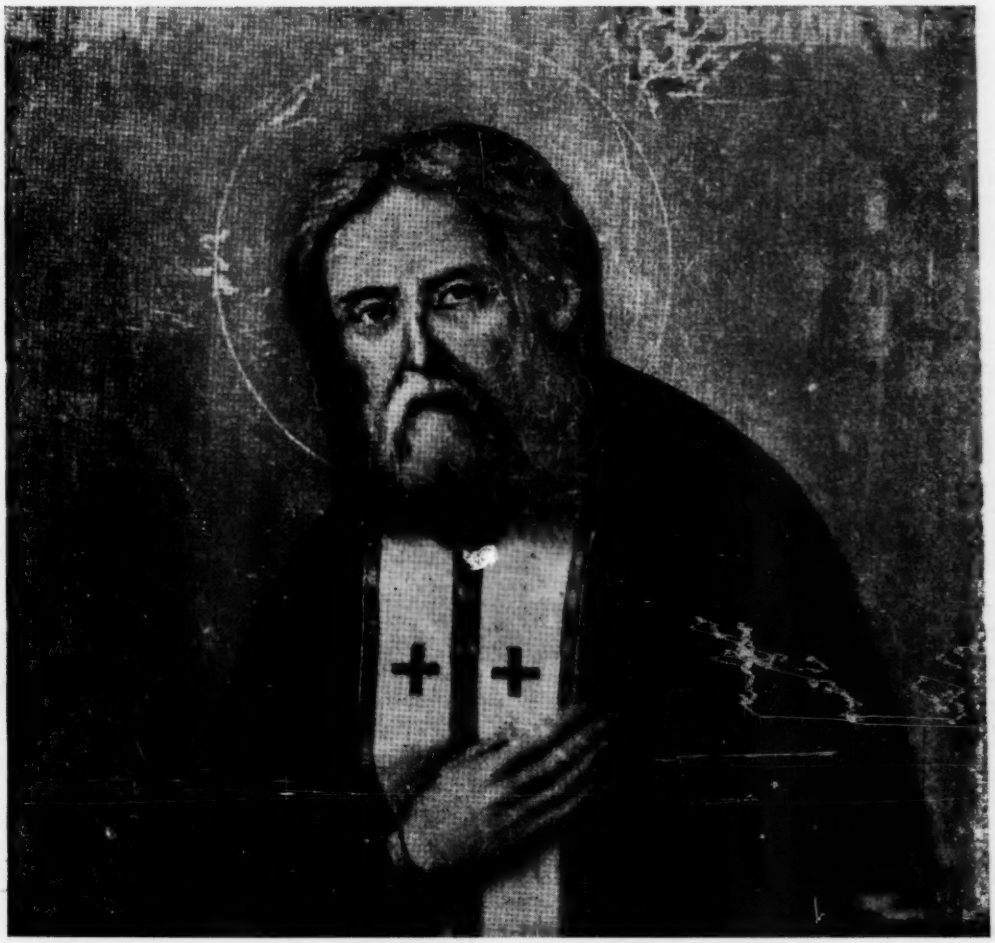
ЕДИНАЯ ЦЕРКОВЬ

MONTHLY MAGAZINE OF THE RUSSIAN ORTHODOX CHURCH

Vol. 2 — 317 — No. 1-2

Price 40 ¢. — January-February — 1948



Преподобный Серафим Саровский
Saint Seraphim of Sarov

ОБРАЩЕНИЕ

МАКАРИЯ, АРХИЕПИСКОПА НЬЮ-ИОРКСКОГО ЭКЗАРХА МОСКОВСКОГО ПАТРИАРХА В СЕВЕРНОЙ И ЮЖНОЙ АМЕРИКЕ

— «Вера без дел мертва есть» . . .

По всему обширному пространству нашего континента, среди православных русских людей, болезненно переживающих смуту в Православной Церкви, можно постоянно слышать как многие из них открыто называют себя сторонниками Патриаршей Церкви и говорят о себе: — «Мы — Патриаршии!»

Однако многим из них недостает ни знания действительного положения вещей в церковной жизни, ни запаса веских аргументов, столь необходимых им в спорах и обменах мнений с противниками единства нашей Церкви.

А в переживаемое нами трудное время, как в духовном смысле, так и в нашей материальной земной жизни,—политически и экономически, особено важно и существенно духовное руководство, которое дает верующим Церковь. Посему, столь велико значение нашего журнала «Единая Церковь» — официального органа печати Патриаршей Церкви в Америке, являющегося одновременно и выразителем наших идей, чаяний и надежд.

Редакционная Коллегия журнала, под моим руководством, будет постоянно стремиться к улучшению вида и содержания журнала и предполагает в будущем приступить к изданию книг, пособий и брошюр, необходимых в нашей церковной жизни. Мы надеемся с Божией помощью основать Издательство Патриаршей Церкви в Америке, но ввиду крайней ограниченности наших материальных средств, это будет возможно лишь в том случае, если весь клир и миряне Патриарших приходов и читатели журнала «Единая Церковь» окажут нам доверие и материальную поддержку.

Так вот, для того, чтобы наша вера в правоту нашего дела не осталась мертва, я призываю всех читателей «Единой Церкви», членов клира и мирян, оказать нам эту поддержку и безотлагательно обложить себя добровольным и посильным пожертвованием в Издательский Фонд Экзархата и прислать эти взносы на мое имя и по моему адресу:

4530 Court House Square.
Long Island City, 1. N. Y.

Кроме того, еще раз прошу читателей «Единой Церкви» помочь журналу всеми доступными им способами, как то: немедленным взносом подписной платы за 1948 год, рассчетом за ранее полученные номера журнала, привлечением новых подписчиков, распространением журнала среди друзей и знакомых, присылкой статей, заметок и описаний жизни приходов и, наконец, письмами в редакцию с выражением пожеланий, указаний и творческой критики журнала. Всю переписку и денежные взносы направлять на имя Секретаря Редакционной Коллегии — Сергея Ивановича Гусева-Оренбургского, по адресу:

"One Church" 345 East 19 Str.
New York, 3. N. Y.

Всякая помощь, всякий совет, каждое полезное замечание будут приняты с благодарностью и использованы на благо нашего дела.

И так, не теряя драгоценного времени, приступим в Новом 1948 году, с новыми дружными силами, к новой работе в нашей церковной жизни.

МАКАРИЙ
Архиепископ Нью-Иоркский,
Экзарх Московского Патриарха

г. Нью-Иорк, 25 января 1948 г.

ОТ РЕДАКЦИИ ЖУРНАЛА

Этот номер журнала «ЕДИНАЯ ЦЕРКОВЬ» был уже полностью набран и готов к печати, когда пришло радостное для всей Патриаршей Церкви и для прихожан Св. Николаевского Прихода известие о решении Нью-Иоркского Верховного Суда вернуть Свято-Николаевский Кафедральный собор его законному владельцу — Экзарху Московского Патриарха в Америке. Поэтому Редакционная Коллегия решила выпустить в ближайшем будущем № 3 журнала и посвятить его всецело Свято-Николаевскому Кафедральному собору.

Единая Церковь

ОФИЦИАЛЬНЫЙ ЕЖЕМЕСЯЧНЫЙ ЖУРНАЛ

ЭКЗАРХАТА МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ В АМЕРИКЕ

Секретарь Редакционной Коллегии — С. И. ГУСЕВ-ОРЕНБУРГСКИЙ

"ONE CHURCH"

345 East 19th Street, New York 3, N. Y.

S. GUSSIEV-ORENBURGSKY, Secretary

Subscription: $3.00 a year. Single copy: 25 c. Double: 40 c.

№ 1-2 Январь-Февраль 1948

ТЕЛЕГРАММА СВЯТЕЙШЕГО АЛЕКСИЯ

ПАТРИАРХА МОСКОВСКОГО И ВСЕЯ РУСИ ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННОМУ АРХИЕПИСКОПУ МАКАРИЮ НЬЮ-ИОРКСКОМУ, ЭКЗАРХУ В СЕВ. И ЮЖН. АМЕРИКЕ

— Телеграмму получил. На днях посланы печатные экземпляры по многим адресам.

Желаю Вашему Преосвященству здравствовать в Новом году и на многие годы.

Приветствую Архиепископа АДАМА.

Благословение клиру и пастве.

Москва, 16-го Января 1948 г. **Патриарх АЛЕКСИЙ.**

НОВОГОДНЕЕ ПОСЛАНИЕ ЭКЗАРХА

МОСКОВСКОГО ПАТРИАРХА В СЕВЕРНОЙ И ЮЖНОЙ АМЕРИКЕ

Вступая в Новый 1948 Год, являющийся для меня и новым этапом моей жизни, прошу всех православных людей помочь мне в исполнении возложенной на меня Святейшим **АЛЕКСИЕМ,** Патриархом Московским и Всея Руси, трудной и ответственной миссии управления Русской Православной Церковью в Северной и Южной Америке, и воссоединения в лоне Ее всех временно отделившихся православных Приходов.

Призывая на всех нас и на наши труды благословение Милосердного Создателя, для исполнения воли Святейшего Патриарха и скорейшего налаживания нашей общей творческой работы на пользу Православной Церкви, прошу немедленно связаться со мною письменно всех проживающих в Америке духовных лиц, состоящих в Патриаршей Церкви, считающих себя таковыми, или намеревающихся воссоединиться с Матерью-Церковью.

Все письма, заявления и сведения прошу направлять непосредственно мне, по следующему адресу:

4530 Court House Square, Long Island City 1, N. Y.

№ 101 Смиренный **МАКАРИЙ**

1-го Января 1948 г. **Архиепископ Нью-Иоркский**

РАСПОРЯЖЕНИЯ ЭКЗАРХА

№ 102.

28 Января 1948 г.

Утверждаю новый состав Редакционной Коллегии журнала — «Единая Церковь», — официального органа печати вверенного мне Экзархата Патриарха Московского в Северной и Южной Америке:

1) Секретарь Коллегии — **Гусев-Оренбургский**, Сергей Иванович,

2) Член Коллегии — князь **Путятин**, Александр Михайлович,

3) Член Коллегии — **Штембер**, Николай Викторович.

Остальных членов Духовно-Просветительного Кружка Патриаршей Церкви, существующего с начала 1947 г. под руководством своего председателя, — Н. В. Штембера, и вынесшего на себе все трудности издания журнала в течении прошлого года, прошу продолжать сотрудничать во всех делах конторы и экспедиции журнала.

№ 103.

28 Января 1948 г.

Сообщаю для сведения всех, кому ведать надлежит, что согласно прошению приходского собрания храма Святых Апостолов Петра и Павла в гор. Пассэйке, штата Нью Джерзи,

псаломщик **Маргитич**, Иоанн, 30-ти лет, готовится к рукоположению в духовный сан и, по принятии сана, будет назначен на должность второго священника этого прихода.

№ 104.

31 Января 1948 г.

Священник Спасо-Преображенского храма в г. Вустере, Массачузетс, о. Павел **Гича** назначается настоятелем прихода и храма Св. Серафима Саровского в г. Кэмбридже, Масс., с правом временно обслуживать свой старый приход в Вустере.

№ 105.

9 февраля 1948 г.

Сообщается для всеобщего сведения, что 7-го сего февраля в домашней церкви Святителя Серафима Саровского в Бруклине, псаломщик **МАРГИТИЧ Иоанн** был рукоположен в сан диакона митрополитом **ВЕНИАМИНОМ,** а в воскресенье 8-го февраля — во время божественной литургии в той же церкви, — в сан священника — Архиепископом **МАКАРИЕМ,** — Экзархом Московской Патриархии.

Отец Иоанн Маргитич назначается вторым священником храма Св. Апостолов Петра и Павла в г. Пассэйке.

№ 106

19 февраля 1948 г.

Сообщается для всеобщего сведения, что в середине мая состоится Общее Епархиальное Собрание, или Съезд Духовенства и Мирян Русской Православной Церкви в Америке.

О цели Съезда, вопросах подлежащих обсуждению и месте собрания будет объявлено дополнительно в журнале «Единая Церковь» и в ежедневных газетах.

Американский гражданский суд, вернувший нам владение Свято-Николаевским Кафедральным собором в Нью-Иорке, в своем постановлении признал не имеющими силы решения Детройского Собора 1924 г. и Кливлэндского Собора 1934 г. об избрании правящих архиепископов Русской Православной Церкви в Америке, а высшей церковной властью ее признал Святейшего АЛЕКСИЯ, Патриарха Московского и Всея Руси, и Священный при нем Синод. Это постановление гражданского суда подкрепляет и подтверждает распоряжения высшей церковной власти, а поэтому все желающие принять участие в собраниях Съезда, как духовенство, так и приходы, согласно Указа Святейшего Патриарха Московского и Всея Руси № 2140 от 26 декабря 1947 г. и Послании Патриарха Московского и Всея Руси и Священного при нем Синода, от 25 декабря 1947 г., должны прислать письменные заявления в Управление Экзарха Московского Патриарха, — Архиепископа МАКАРИЯ Нью-Иоркского.

Архиепископ МАКАРИЙ Нью-Иоркский
Экзарх Московского Патриарха в Америке

О ПРЕДАНИИ КАНОНИЧЕСКОМУ СУДУ МИТРОПОЛИТА ФЕОФИЛА И ЕГО ЕДИНОМЫШЛЕННИКОВ

ОТ УПРАВЛЕНИЯ ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕННОГО МАКАРИЯ, АРХИЕПИСКОПА НЬЮ-ИОРКСКОГО, ЭКЗАРХА ПАТРИАРХА МОСКОВСКОГО И ВСЕЯ РУСИ

Несколько дней тому назад в американской прессе появилось сообщение о том, что Святейший Патриарх Московский и Священный Синод предали Суду Собора Епископов Русской Православной Церкви Митрополита Феофила и единомысленных с ним епископов. Комментируя Патриарший Указ и взаимоотношения, существующие между Русской Патриархией и Русской Православной Церковью в Америке, представители митрополита Феофила сделали ряд заявлений, не соответствующих действительности и вводящих читателей в заблуждение.

Во имя восстановления истины и исправления этих ложных заявлений, назначенный Святейшим Патриархом и Священным Синодом архиепископ Макарий, Экзарх и управляющий Русской Православной Церковью в Америке, заявляет следующее:

В 1945 году Архиепископ Алексий Ярославский и Ростовский, а также в 1947 году митрополит Григорий Ленинградский и Новгородский были присланы в Америку Его Святейшеством Патриархом Алексием в качестве его, Патриарха, полномочных представителей для воссоединения Русской Православной Церкви в Америке с Матерью Русской Церковью. Ни разу в своих переговорах или заявлениях патриаршие послы не требовали, ни публично, ни в частных беседах, от православных граждан Америки ни верности, ни преданности или послушания Советской власти, ни подчинения каким либо политическим взглядам или идеям. Их миссии были чисто церковные и касались лишь установления канонического порядка в Русской Православной Церкви в Америке.

Поэтому утверждения представителей митрополита Феофила, будто Патриарх требовал от Американской паствы верности и подчинения Советскому Правительству, не только ложны, но являются клеветой и порочат доброе имя американцев, верных Русской Православной Церкви, которые всегда были и остаются честными гражданами Соединенных Штатов Америки.

В 1924 году, собравшись на съезде в Детройте, ряд русских приходов вынес решение об автономном управлении Американской Церкви. Однако, эта автономия никогда не была ни утверждена, ни признана Высшей Церковной Властью и канонического значения не имеет.

В 1946 году, на соборе той же группы приходов в г. Кливланде, была вынесена резолюция, которая хотя и содержала просьбу о даровании полной автономии, в то же время признавала Патриарха Московского своим Духовным Главой и просила его принять Американскую Церковь в лоно Матери Русской Церкви. Эти слова резолюции ясно показывают, что собор испрашивал дарование автономии в рамках Русской Православной Церкви и не думал объявлять себя независимой или автокефальной церковью. Духовное главенство Патриарха Алексия над Американской Церковью было признано, так как имя его поминалось во всех упомянутых приходах.

Митрополит Григорий привез проект самой широкой автономии, известной в практике Православных Церквей. По предложенному проекту, Русская Православная Церковь в Америке получала полную административную независимость и ее высшим законодательным учреждением должен был быть Всеамериканский Церковный Собор. Патриарх должен был утверждать избранного Американским Собором митрополита и мог отклонить это утверждение лишь в случаях, предусмотренных канонами. Высшей инстанцией Церковного Суда для Американской Церкви оставался Суд Собора Епископов Русской Церкви.

Неудача воссоединения Американской Церкви с Московской Патриархией ложится полностью на ответственность митрополита Феофила. Он не обсудил с митрополитом Григорием условий автономии, не установил с ним нормальных сношений, отказался с ним встретиться и не ответил ни на одно его письмо.

Указом Святейшего Патриарха и решением Священного Синода Митрополит Феофил предается суду за упорное противление призывам Матери Церкви к общению; за вовлечение своей паствы и раскол, вопреки желанию самой паствы, выразившемуся в постановлении Кливландского Собора, и за незаконно наложенное проклятие на архиепископа Макария за воссоединение его с Московской Патриархией. Одновременно с митрополитом Феофилом подвергнутся суду и единомышленные с ним епископы.

Суд сей будет вершиться Собором Епископов Православной Русской Церкви по канонам и согласно правилам Православной Церкви.

Нью Иорк, 16 января 1948 года.

ON THE QUESTION OF COMMUNION

BETWEEN THE MOSCOW PATRIARCHATE AND THE NORTH AMERICAN METROPOLITANATE

In order that this question may be reviewed dispassionately and accurately, it must be remembered that the Russian Orthodox Church in North America was begun by the Church in Russia, and thru all the time of her existence has found herself in an organic bond with her orignator. She was but a diocese of the Russian Orthodox Church and never experienced any difficultes in her church life because the Russian Church gave her a firm canonical foundation. And this dependence of the North American Church on the Church in Russia was always acknowledged and recognized by all as a normal aud lawful situation.

These normal relations were broken off by historical events in Russia and the North American Church was forced to regulate its life independently although recognition of the organic tie with the Mother Church remained alive and all the acts and measures taken by the North American Church were of a temporary character and were recognized as such "until the establishment of normal relations with the Russian Church could be renewed."

With the passing of time, this acknowledgment of the bond began to fade and in its place emerged the concept of the North American Metropolitanate as an independent ecclesiastical unit, preserving only an idealistic tie with the Russian Orthodox Church. The strengthening of this idea contributed much to the widespread propagation of the opinion that the Church in Russia was not independent and was not free from interference or pressure of the civil powers, and herein was born the fear that the Soviet Government might exert influence on church life in America. An alienation began and it was nourished by rumors of events in Russia which were upheld by the propaganda of the adherents of American Church autonomy.

Meanwile the Moscow Patriarchate continued to regard the North American Metropolitanate as an organic part of the Russian Church, and for this reason appointed a representative to America in order to reestalish the former natural bond with a part of her Patriarchate. When the talks on the reunion of the North American Metropolitanate with the Mother Church were held, two differing opinions emerged; the Mocsow Patriarchate looks upon the American Church as her diocese, while the Metropolitanate regards itself as an independent ecclesiastical unit and attempts to carry on talks with the Patriarchate on a basis of equality. This has resulted in the non-success of talks and repeated adjournments of discussions of church unity.

From the standpoint of Canon Law, no Orthodox diocese or metropolitanate can ever separate from ils Mother Church and become an independent ecclesiastical unit without the blessing and agreement of its Patriarch. In the North American Metropolitanate there are no canonical grounds on the basis of which it would be possible to separate from the structure of the Moscow Patriarchate. The Church Canons show only one lawful basis for the rupturing of ties between a diocese and its authority — and that is deviation of the head from Orthodoxy.

The Patriarch of Moscow cannot be accused of non-Orthodoxy and an accusation such as this has not been made. It follows that the adherents of a complete break are canonically and jurisdictionally wrong and in persisting in such a resolution of the question threaten to carry the North American Metropolitanate into open shism.

The continuation of a temporary independence "until the establishment of normal relations", is wrong and illogical, and the adjournment of the resolution of the question of union "until more favorable times," is devoid of foundation and carries heresy into the ranks of the faithful.

The adversaries of union say that the Moscow Patliarchate is not free in her acts and settles her affairs under pressure of the civil government. But have they factual proof to confirm this? At the same time the Orthodox hierarchs who personally visited Russia (the late Elevtherius, Metropolitan of Vilna, Seraphim, Metropolitan of Paris and Western Europe, Alexander, Archbishop of Belgium and Germany, Adam, Archbishop of Philadelphia, Alexis, Archbishop of Omsk and Tarsk and former Bishop of Alaska, and others) spoke of complete non-interference of the civil powers in ecclesiastical affairs. This has been confirmed by people of other faiths who have visited Russia in recent years.

Two Church leaders who are versed in these affairs, — Alexis, Arshbishop of Yaroslav and Rostov, and Gregory, Metropolitan of Leningrad and Novgorod, both of whom visited America, confirmed that there is no interference by the government in ecclesiastical matters and affirmed that the Moscow Patriarchate is free in the setting of her church affairs within the bounds of civil law. And if certain measures imposed by the government may seem to be limitive in our eyes, then

КАНОН НА СРЕТЕНИЕ ГОСПОДНЕ

Св. КОЗЬМЫ МАИУМСКОГО

Песнь 1-я

Ирмос

Солнце некогда взошло над дном морской пучины осушенным; ибо вода по обе стороны отвердела как стена, когда народ (Израильский) пешествовал через море и богоугодно воспевал: воспоем Господу, ибо Он торжественно прославился.

Тропари

Облака да источат воду; ибо Солнце — Христос, объятое легким облаком — нетленными руками, явилось в храме как младенец; посему мы, верные, будем восклицать: воспоем Господу, ибо Он торжественно прославился. Исаии 5, 6.19, 1.45, 8.

Укрепитесь руки Симеона, ослабевшие от старости, и одряхлевшие стопы старца двигайтесь быстро во сретение Христу; мы же, составив лик с бесплотными, воспоем Господу: ибо Он торжественно прославился. Исаии 35, 3.

Веселитесь небеса, распростертые премудро, радуйся и земля: ибо Создатель Христос, прежде всех (веков) исшедший из недр Божественных, (как) младенец приносится Материею-Девою Богу Отцу: так Он торжественно прославился. Псал. 135,5. Исаии 49, 13. Прем. 13,1.

Песнь 3-я

Ирмос

Господи, твердыня надеющихся на Тебя, утверди Церковь, которую стяжал Ты драгоценною Твоею кровью.

Тропари

Перворожденный от Отца прежде (всех) веков явился перворожденным младенцем невреждённой Отроковицы и простирает руку (спасения) Адаму. Колос. 1.15. Лук. 2,7.

Чтобы восставить в прежнее состояние первозданного (человека), ниспавшего чрез обольщение до младенческого маломыслия, Бог-Слово явился младенствующим. Ефес. 4.14.

Из земли происшедшее и в нее опять отходящее естество (человеческое) Создатель явил сообразным Божеству, соделавшись младенцем непреложно. Филип. 3,21.

Песнь 4-я

Ирмос

Благость Твоя, Христе, покрыла небеса; ибо исшедши из освященного кивота Твоего — невреждённой Матери, Ты явился в храме славы Твоей, как носимый на руках младенец; и все наполнилось хвалою Тебе. Авв. 3,3. Псал. 131,8.

Симеон, созерцатель неизреченных таин, взывала Богородица, с радостию прими в объятия младенствующее Слово — Христа, о котором издревле извещен ты Духом Святым, и взывай к нему: все наполнилось хвалою Тебе. Лук. 2,25.

С радостию прими, Симеон, младенствующего возрастом Христа, которого ты ожидал, (как) утеху богоизбранного Израиля, — Творца закона и Владыку, исполняющего постановление закона, и взывай к нему: все наполнилось хвалою Тебе. Исх. 13,2. Лук. 2,23.

Симеон, видя безначальное Слово во плоти, несомое на руках Девы, как на престоле Херувимском, и Виновника бытия всех — в образе младенца, в изумлении взывал к нему: все наполнилось хвалою Тебе. Иоан. 1,3.

Песнь 5-я

Ирмос

Исаия, узрев в видении Бога на превознесенном престоле, окруженного преславными Ангелами, воскликнул: о, я несчастный! я предувидел воплощение Бога, владычествующего незаходимым светом и миром. Исаии 6.1. 26,3.

---

these measures have force only within the USSR and cannot influence the life of the Church in America. The Soviet Government cannot and does not pretend to administer anything in a foreign government. Thus, for fifteen years of the existence in America of the Exarchate of the Moscow Patriarchate, there has not been one instance of interference or demand of a civil character from the side of the Moscow Patriarchate.

This indicate that the North American Metropolitanate should unconditionally recognize itself as an integral part of the Moscow Patriarchate in America. This is especially true since the Moscow Patriarchate gives the North American Archdiocese complete freedom in the establishment of church life and administration within the compass of Canon Law.

MACARIUS
Archbishop of New York,
Exarch of the Moscow Patriarchate.

Тропари

Божественный старец, видя Слово, держимое руками Матери, уразумел славу, явленную в древности Пророку, и воскликнул: радуйся, досточтимая; ты, как престол, держишь Бога, владычествующего незаходимым светом и миром. Луки 2,32.

Старец, преклонясь и благоговейно прикоснувшись к стопам непознавшей брака (Девы) и Богоматери, сказал: огнь несешь ты, Чистая, страшусь принять в объятия младенца — Бога, владычествующего незаходимым светом и миром. Исаии 6,6.

Исаия очистился, приняв угль от Серафима, взывал старец Богоматери: ты же просвещаешь меня, подавая (мне) руками, как бы клещами, несомого тобою (младенца), владычествующего незаходимым светом и миром. Исаии 6,7.

Песнь 6-я.

Ирмос

Старец, узрев очами спасение, пришедшее к людям от Бога, воскликнул к Тебе: Христе, Ты — Бог мой.

Тропари

Ты положен камнем в Сионе, для непокорных камнем преткновения и соблазна, а для верных — несокрушимым (камнем) спасения. Луки 2,34. Исаии 8,14. 28,16. 1 Петр. 2,7.

Непреложно нося (в себе) образ родившего Тебя прежде веков, Ты по милосердию (своему) ныне облекся немощию земнородных. Евр. 1,3. Филип. 2,6.

Поклонившегося Тебе, Сыну Всевышнего и сыну Девы, Богу соделавшемуся младенцем, ныне отпусти с миром. Лук. 2,29.

Песнь 7-я

Ирмос

Тебя, Слово — Бога, оросившего в огне отроков богословствовавших и вселившегося в Деву непорочную, мы славим, благочестно воспевая: благословен Бог отцов наших.

Тропари

Отхожу поведать находящемуся во аде Адаму и принести Еве благую весть, восклицал Симеон, воспевая с Пророками: благословен Бог отцов наших. Луки 2,29.

Чтобы избавить бренный род (человеческий), Бог низойдет даже до ада, плененным всем подаст свободу, а слепым прозрение, и немые будут восклицать: благословен Бог отцов наших. Исаии 61,1. 1 Петр. 3,18.

И твое сердце, невредженная, пройдет мечь, пророкал Симеон Богородице, когда ты увидишь на кресте Сына твоего, которому мы восклицаем: благословен Бог отцов наших. Луки 2,34.

Песнь 8-я

Ирмос

Юноши, превысшие по благочестию, быв ввержены в огнь нестерпимый, но пребыв невредженными от пламени, воспевали божественную песнь: все творения Господни благословите Господа и превозносите во все веки.

Тропари

Народ Израильский! Видя в младенце, (родившемся) от Девы, свою славу — Еммануила, воспевай ныне пред лицем божественного кивота: все творения Господни благословите Господа и превозносите во все веки. Лук. 2,32.

Вот, восклицал Симеон, сей — Бог и младенец — соделается предметом пререканий; мы же с верою будем воспевать ему: все творения Господни благословите Господа и превозносите во все веки. Лук. 2,34.

Сей Бог — Слово, жизнь по естеству, соделавшись младенцем, будет на падение непокорным и на востание всем, с верою воспевающим: все творения Господни благословите Господа и превозносите во все веки. Лук. 2,34.

Песнь 9-я

Ирмос

В законе — в тени и письмени — мы верные видим постановление: всяк первенец мужеский, разверзающий утробу, посвящается Богу; посему перворожденное Слово безначального Отца, соделавшееся перворожденным сыном матери безмужной, мы величаем. Исх. 3,3. Евр. 10,1.

Тропари

У древних с новорожденными были (приносимы) две горлицы и два птенца голубиных; вместо них, единородному Сыну Отца, рожденному от Девы и принесенному во храм, служат божественный старец и целомудренная Анна Пророчица и величают (Его). Левит. 12,7. Лук. 2,24.

Ты дал мне радость (видеть) спасение Твое, Христе, взывал Симеон; прими же служителя Твоего, отягченного тению (закона), а ныне созерцателя и священнопроповедника благодати, хвалою величающего (Тебя). Псал. 50,12. Лук. 2,29.

Целомудренная и праведная старица Анна, пророчествуя с священным благоговением, явно исповедывала Владыку во храме, а Богородицу пред всеми присутствовавшими проповедывала и величала. Луки 2,26-38.

ПРЕПОДОБНЫЙ МАКАРИЙ ЕГИПЕТСКИЙ

1-го февраля (19-го января по старому стилю) Церковь празднует память трех святых Макариев: преподобного Макария Египетского, святого Макария Александрийского и преподобного Макария — диакона Печерского. Первый из этих трех угодников Божиих является небесным покровителем нашего престарелого святителя, архиепископа Нью Иоркского Макария, Экзарха Московского Патриарха в Америке. Когда в 1935 году протоиерей о. Михаил Ильинский принял малый постриг, он был наречен по имени преподобного Макария, подвижника египетского. Выбор этот не был случайным. До Преосвященного Макария Бруклинского много русских иноков и архиереев имело уже славного египетского отшельника своим покровителем. Преподобный Макарий родился шестнадцать с половиною веков тому назад. Тогда не прошло еще и трех полных столетий со дня искупления рода человеческого смертью на кресте на Голгофе Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа. Тогда уже закончился период апостольский в жизни Церкви. Начинался период Вселенских соборов.

В 325 году, когда будущему святому Макарию было 25 лет, собрался первый Вселенский собор в Никее, на котором было осуждено учения Ария, энергичного и влиятельного священника из Александрии, в Египте. Арий утверждал, что Христос не Бог, не единосущен Отцу, а лишь подобен ему. Никейский собор утвердил догмат Церкви о единосущии сына Божия, который единосущен Отцу, который является Светом от Света, Богом истинным от Бога истинна, рожденным, а не сотворенным, через которого все произошло. Как раз в то время молодой уроженец Верхнего Египта ощутил влечение к одиночеству, к созерцательной жизни в полном уединении. Он ушел в пустыню. Живя в келии, устроенной под скалой в южных, знойных песках, он снискал себе широкую известность. Ибо в пустыне все становится известным и нигде, как в пустыне не сияет таким светом святость. Некогда, в дни юности самого Христа Спасителя так жил первый из отшельников христианского мира Иоанн Креститель. Проповедь его была гласом вопиющего в пустыне, как говорится в Евангелии, но она дошла до нас и о ней две тысячи лет спустя мы знаем гораздо больше, чем о вещании всех великих мира сего, из которых еще так недавно некоторые говорили перед аудиториями во много миллионов слушателей.

Роль египетских отшельников и монахов в преодолении ереси Ария была очень велика. Быть может, именно они решили судьбу арианства в древнем христианском мире. И послушание Отцам Церкви позволило им отстоять постановления Никейского Вселенского собора среди верующих. За это они в IV веке подвергались гонениям. Их изгоняли из их пещер и песчаных обителей, где они были центром внимания и подражания со стороны бесчисленных паломников и учеников. В 340 году слава преподобного Макария была уже так велика в городах Египта, что один из епископов просто принудил его принять священство, чтобы дать ему возможность совершать таинства и причащать св. Даров колонию пустынножителей расселившуюся вокруг него. В 376 году вместе с другими пустынниками, стойкими блюстителями чистоты православия, преподобный Макарий был изгнан вглубь африканских песков, дальше на юг, временно восторжествовавшими в Александрии Египетской арианцами. Но общественное мнение, голос народа и воля народа потребовали возвращения святых иноков в их ближние пустыни. Там и умер преподобный Макарий, окруженный несколькими тысячами учеников и сподвижников в 390 году.

Выходит, что 90 лет жизни Макария совпадают почти целиком со всем IV веком, не только столетием первых двух Вселенских соборов в Никее и Константинополе, но и столетием внешнего торжества христианства при императоре Константине Великом. Константин с матерью своей Еленой принял истинную веру, отверг язычество Римской империи, воздвиг Животворящий Крест Господень в Иерусалиме и перенес свою столицу в Византию. Новая столица эта, — Константинов град, Константинополь, — и стала источником православной веры, из которого почерпнули ее и наши русские равноапостольные княгиня Ольга и внук ее князь Владимир, крестивший наших предков. Но это было на шесть веков позже времени равноапостольных Константина и Елены, — времени, когда спасался в пустыне преподобный Макарий Египетский.

Нам, в наш век погони за вещественными богатствами, за материальными благами, трудно представить себе, как велико было духовное напряжение в IV столетии нашей христианской эры. Тогда в Египте цвела эллинистическая цивилизация. Александрия была крупным греческим центром. От этой культурной жизни и ее утонченных удобств в пустыню уходили не одиночки и не сотни благочестивых людей, не тысячи даже, как это было позже у нас, на Руси, в века колонизации Севера монахами и отшельниками. От сложной и зажиточной жизни городов в голую пустыню без растительности и почти без воды уходили десятки и десятки тысяч людей — молодых христиан в расцвете лет и сил. Они искали прежде всего простоты. И находили они ее в пустыне, где лишь камень и песок, раскаленные южным солнцем, ожи-

дали их под огромным куполом темного синего неба. Змеи и насекомые были единственными одушевленными существами вокруг них. Отшельники не селились в монастырях, в общежительных обителях, как это бывало позже. Они жили в одиночку в вырытых землянках, в скалах, а то и под открытым небом. Преподобный Макарий прожил в пустыне свыше 60 лет. Он дошел в своем постничестве до того, что полвека питался пищей лишь раз в неделю. Он пил через день. Когда к нему стекались паломники и после причастия просили его выпить несколько глотков вина, он не отказывал им из смирения. Но после этого он три дня оставался без капли воды и ученики его более всего заботились, чтобы никто не просил его раздёлить чару вина, чтобы учитель их не налагал на себя такого строгого очистительного поста.

Ибо пост отшельников не был простой привычкой. Это было подвижничество, постоянно, ежедневно и ежечасно возобновлявшееся. Один из учеников Макария во время поста наложенного учителем просил его разрешить ему в изнурительную африканскую жару испить воды. Преподобный позволил ему лишь прилечь на время в тени, сказав ученику своему, что сам он на протяжении десятилетий не ел, не пил и не спал, сколько требовала природа. Учение Макария Египетского было просто: главными добродетелями были для него молчание, смирение, для борьбы с похотями и упорством плоти — умерщвление ее, подчинение тела духу. Выше всего он ставил постоянную молитву. Одного своего ученика во время страшной эпидемии он послал погребать умерших, которых сваливали в братские могилы. По возвращении он спросил его, что говорили покойники при таком обращении с ними. «Ничего», ответил ему ученик. «Так поступай же и ты, как они», сказал ему Макарий.

Труд в тишине был главным подвигом тысяч и тысяч людей, уходивших от городского шума. Они собирали урожай в долине Нила, трудились для снабжения городов и сел. Устав их жизни устанавливался настоятелем. Редкий игумен не имел 300-500 иноков-учеников. У преподобного Макария их были тысячи. Около нынешнего Суэцкого канала, у игумена Серапиона было десять тысяч монахов. Молодой сравнительно игумен, преподобный Пахомий, умерший 56-ти лет, возглавлял 3 тысячи иноков, а на ежегодные соборы подчиненных ему отшельников святой Иероним собирал до 50 тысяч пустынников. Эти монахи в грубых самодельных рясах из черной и коричневой шерсти составили население пустыни, численно равное населению городов и селений Египта того времени. Это своеобразное население, разбросанное в безлюдных песчаных пространствах, сделало для торжества христианства не меньше, чем мученики первых трех веков. Они оставили нам ни с чем в мире несравнимый опыт духовных усилий, подвигов, исканий. Они искали истины, подвизались для спасения души, трудились над укреплением добродетелей. Дьявол искушал их, как самого Христа в пустыне. Искушение величайшего подвижника египетского, преподобного Антония, современника и друга Макария, прославлено христианским преданием. И в пустыне эти удивительные люди побеждали дьявола. Для спасения целых городов, как говорит священное писание, иногда требовалось лишь несколько отдельных праведников. В древнем христианском Египте таких праведников оказались огромные массы — целая иммиграцию в пустыню. И они могли спасти мир в период первых великих соблазнов, возникших после внешнего торжества христианства. Они подлинно спасли христианскую культуру.

Александр Казем Бек

О СТЯЖАНИИ ДУХА СВЯТОГО

БЕСЕДА ПРЕПОДОБНОГО СЕРАФИМА САРОВСКОГО С Н. А. МОТОВИЛОВЫМ

«Это было, — пишет Мотовилов, — в четверток. День был пасмурный. Снегу было на четверть на земле, а сверху порошила довольно густая снежная крупа, когда батюшка о. Серафим начал беседу со мной на ближней пажинке своей, возле той же его ближней пустыньки против речки Саровки, у горы, подходящей близко к берегам ее.

Поместил он меня на пне только что срубленного им дерева, а сам стал против меня на корточках.

— Господь открыл мне, — сказал великий старец, — что в ребячестве вашем вы усердно желали знать, в чем состоит цель жизни нашей христианской, и у многих великих духовных особ вы о том неоднократно спрашивали.

Я должен сказать тут, что с 12-ти летнего возраста меня эта мысль неотступно тревожила и я, действительно, ко многим из духовных лиц обращался с этим вопросом, но ответы их меня не удовлетворяли. Старцу это было неизвестно.

— Но никто, — продолжал о. Серафим, — не сказал вам о том определенно. Говорили вам: ходи в церковь, молись Богу, твори заповеди Божии, твори добро — вот тебе и цель жизни христианской. А некоторые даже негодовали на вас за то, что вы заняты небогоугодным любопытством и говорили вам: высших себя не ищи. Но они не так говорили, как бы следовало. Вот я, убогий Серафим, растолкую вам теперь, в чем, действительно, эта цель состоит.

Молитва, пост, бдение и всякие другие дела христианские, сколько ни хороши они сами по себе, однако не в делании только их состоит цель нашей христианской жизни, хотя они и служат необходимыми средствами для достижения ее. Истинная же цель жизни нашей христианской состоит в стяжании Духа Святого Божьего. Пост же, и бдение, и молитва, и милостыня, и всякое Христа ради делаемое доброе дело суть средства для стяжания Святого Духа Божего. Заметьте, батюшка, что лишь только ради Христа делаемое доброе дело приносит нам плоды Святого Духа. Все же не ради Христа делаемое, хотя и доброе, но мзды в жизни будущего века нам не представляет, да и в здешней жизни благодати Божией тоже не дает. Вот почему Господь Иисус Христос сказал: «всяк иже не собирает со Мной, той расточает». Доброе дело иначе нельзя назвать, как собиранием, ибо хотя оно и не ради Христа делается, однако же добро. Писание говорит: «во всяком языце, боящися Бога и делаяй правду, приятен Ему есть».

И, как видим из последовательности священного повествования, этот «делаяй правду» до того приятен Богу, что Корнилию, сотнику, боявшемуся Бога и делавшему правду, явился ангел Господень во время молитвы его и сказал: «пошли во Иоппию к Симону Усмарю, тамо обрящеши Петра и той ти речет глаголы живота вечного, в них спасешися ты и весь дом твои». Итак, Господь все Свои Божественные средства употребляет, чтобы доставить такому человеку возможность за свои добрые дела не лишиться награды в жизни паки-бытия. Но для этого надо начать здесь правой веры в Господа нашего Иисуса Христа, Сына Божия, пришедшего в мир грешные спасти, и приобретением сего благодати Духа Святого, вводящего в сердца наши царствие Божие и прокладывающего нам дорогу к приобретению блаженства жизни будущего века. Но тем и ограничивается эта приятность Богу дел добрых, не ради Христа делаемых: Создатель дает средства на их осуществление. За человеком остается осуществить их или нет. Вот почему Господь сказал Евреям: «аще не бысте ведали, греха не бысте имели. Ныне же глаголете — видим, и грех ваш пребывает на вас». Воспользуется человек, подобно Корнилию, приятностью Богу дела своего, не ради Христа сделанного и уверует в Сына Его, то такого рода дело вменится ему как бы ради Христа сделанное и только за веру в Него. В противном же случае человек не в праве жаловаться, что добро его не пошло в дело. Этого не бывает никогда, только при делании какого либо доора Христа ради, ибо доoро, ради Него сделанное, не только в жизни будущего века венец правды ходатайствует, но и в здешней жизни преисполняет человека благодатию Духа Святого и притом, как сказано: «не в меру бо дает Бог Духа Святого. Отец бо любит Сына и вся дает в руце Его».

— Так-то, ваше Боголюбие. Так и в стяжании этого то Духа Божия и состоит истинная цель нашей жизни христианской, а молитва, бдение, пост, милостыня и другие ради Христа делаемые добродетели, суть только средства к стяжанию Духа Божьего.

— Как же стяжание? — спросил я батюшку Серафима: — я что-то этого не понимаю.

— Стяжание все равно что приобретение, — отвечал мне он: — ведь вы разумеете, что значит стяжание денег?

Так все равно и стяжание Духа Божия. Ведь вы, ваше Боголюбие, понимаете, что такое в мирском смысле стяжание? Цель жизни мирской обыкновенных людей есть стяжание, или наживание денег, а у дворян сверх того — получение почестей, отличий и других наград за государственные заслуги. Стяжание Духа Божия есть тоже капитал, но только благодатный и вечный, и он как и денежный, чиновный и временный приобретается одними и теми же путями, очень сходственными друг с другом. Бог Слово, Господь наш Богочеловек Иисус Христос, уподобляет жизнь нашу торжищу и дело жизни нашей на земле именует куплею и говорит всем нам: «ку-

пуйте, дондеже прииду, искупующе время, яко дние лукави суть», т. е. выгадывайте время для получения небесных благ через земные товары. Земные товары это — добродетели, делаемые Христа ради, доставляющие нам благодать Всесвятого Духа.

В притче о мудрых и юродивых девах, когда у юродивых не достало елея, сказано: «шедше купите на торжище». Но, когда оне купили, двери в чертог брачный уже были затворены и они не могли войти в него. Некоторые говорят, что недостаток елея у юродивых дев знаменует недостаток у них прижизненных добрых дел. Такое разумение не вполне правильное. Какой же у них недостаток в добрых делах, когда они хоть юродивыми, но все же девами называются? Ведь девство наивысочайшая добродетель, как состояние равноангельское и могло бы служить заменой само по себе всех прочих добродетелей.

Я, убогий, думаю, что у них именно благодати Всесвятого Духа Божьего не доставало. Творя добродетели, девы эти, по духовному своему неразумию, полагали, что в том и дело лишь христианское, чтобы одни добродетели делать. Сделали мы, де, добродетель и тем, де, и дело Божие сотворили, а до того, получена ли была ими благодать Духа Божия, достигли ли они ее, им и дела не было. Про такие то образы жизни, опирающиеся лишь на одно творение добродетелей без тщательного испытания, приносят ли они и сколько именно приносят благодати Духа Божьего, и говорится в отеческих книгах: «ин есть путь, мняйся быти благим в начале, но концы его — во дно адово».

Антоний Великий, в письмах своих к монахам, говорит про таких дев: «многие монахи и девы не имеют никакого понятия о различиях в волях, действующих в человеке, и не ведают, что в нас действуют три воли: 1-я Божия, всесовершенная и всеспасительная; 2-я собственная своя, человеческая, т. е. если не пагубная, то и не спасительная, и 3-я бесовская, вполне пагубная. И вот эта-то третья вражеская воля и научает человека или не делать никаких добродетелей, или делать их из тщеславия, или для одного добра, а не ради Христа. Вторая — собственная воля наша, — научает нас делать все в услаждение нашим похотям, а то и, как враг, научает творить добро ради добра, не обращая внимания на благодать, им приобретаемую. Первая же — воля Божия и всеспасительная — в том только и состоит, чтобы делать добро единственно лишь для стяжания Духа Святого, как сокровища вечного, неоскудеваемого и ничем вполне и достойно оцениться немогущего. Оно то, это стяжание Духа Святого, собственно и называется тем елеем, которого недоставало у юродивых дев. За то они и названы юродивыми, что забыли о необходимом плоде добродетели, о благодати Духа Святого, без которого и спасения никому нет и быть не может, ибо: «Святым Духом всяка душа живится и чистотою возвышается, светлеется же Тройческим единством священнотайне».

Сам Дух Святый вселяется в души наши, и это то самое вселение в души наши Его, Вседержителя, и сопребывание с духом нашим Его Троического Единства и даруется нам лишь через всемерное стяжание Духа Святого, которое и предуготовляет в душе и плоти нашей престол Божиему всетворческому с духом нашим сопребыванию, по непреложному слову Божиему: «вселюся в них и похожду и буду им в Бога, и тии будут в людие Мои». Вот это то и есть тот елей в светильниках у мудрых дев, который мог светло и продолжительно гореть, и девы те с этими горящими светильниками могли дождаться и Жениха, пришедшего в полунощи, и войти с ним в чертог радости. Юродивые же, видевшие, что угасают их светильники, хотя и пошли на торжище да купят елея, но не успели возвратиться во время, ибо двери уже были затворены. Торжище — жизнь наша; двери чертога брачного затворенные и недопустившие к Жениху — смерть человеческая; девы мудрые и юродивые — души христианские; елей — не дела, но получаемая через них благодать Всесвятого Духа Божия, претворяющая оные от сего в сие, т. е. от тления в нетление, от смерти душевной в жизнь духовную, от тьмы в свет, от вертепа существа нашего, где страсти привязаны, как скоты и звери, — в храм Божества, в пресветлый чертог вечного радования о Христе Иисусе Господе нашем, Творце и Избавителе и Вечном Женихе душ наших.

Сколь велико сострадание Божие к нашему бедствию, т. е. невниманию к Его о нас попечению, когда Бог говорит: «се стою при дверях и толку»... разумея под дверями течение нашей жизни, еще не затворенной смертью! О, как желал бы я, ваше Боголюбие, чтобы в здешней жизни вы всегда были в Духе Божием. «В чем застану, в том и сужу», говорит Господь.

Горе, великое горе, если застанет Он нас отягощенными попечениями и печалями житейскими, ибо кто стерпит гнев Его и против лица гнева Его кто станет? Вот почему сказано: «бдите и молитеся, да не внидите в напасть», т. е. да не лишитеся Духа Божия, ибо бдение и молитва приносят нам благодать Его. Конечно, всякая добродетель, творимая ради Христа, дает благодать Духа Святого, но более всего дает молитва, потому что она как бы всегда в руках наших, как оружие для стяжания благодати Духа.

Захотели бы Вы, например, в церковь сходить, да либо церкви нет, либо служба отошла; захотели бы нищему подать, да нищего нет, либо нечего дать; захотели бы девство соблюсти, да сил нет этого исполнить по сложению вашему или по усилиям вражеских козней, которым вы по немощи человеческой противостоять не можете; захотели бы и другую какую-либо добродетель ради Христа сделать, да тоже сил нет, или случая сыскать не можно. А до молитвы уже это никак не относится: на нее всякому и всегда есть возможность — богатому и бедному, и знатному, и простому, и сильному и слабому, и здоровому и больному, и праведнику и грешнику.

Как велика сила молитвы даже и грешного человека, когда она ото всей души возносится, су-

дите по следующему примеру Священного Предания: когда по просьбе отчаянной матери, лишившейся единородного сына, похищенного смертью, жена-блудница, попавшаяся ей на пути и даже еще от только-что бывшего греха не очистившаяся, тронутая отчаянной скорбью матери, возопила ко Господу: «не меня ради грешницы окаянной, но слез ради матери, скорбящей о сыне своем и твердо уверенной в милосердии и всемогуществе Твоем, Христе Боже, воскреси, Господи, сына ее!»... и воскресил его Господь.

Так то, ваше Боголюбие, велика сила молитвы, и она более всего приносит Духа Божиего, и ее удобнее всего всякому исполнять. Блаженны будем, когда обрящет нас Господь Бог бдящими, в полноте даров Его Святого Духа. Тогда мы можем благодерзновенно надеяться быть восхищенными на облацех, в сретение Господа на воздусе, грядущего со славою и силою многою судити живых и мертвых и воздати коемуждо по делом его.

Вот, ваше Боголюбие за великое счастие считать изволите с убогим Серафимом беседовать, уверены будучи, что и он не лишен благодати Господней. То что речем о Самом Господе, Источнике приснонеоскудевающем всякия благодати и небесныя и земныя? А ведь молитвою мы с Ним Самим, Всеблагим и Животворящим Богом и Спасом нашим беседовать удостоиваемся. Но и тут надобно молиться лишь до тех пор, пока Бог Дух Святый не сойдет на нас в известных Ему мерах небесной Своей благодати. И, когда благоволит Он посетить нас, то надлежит уже перестать молиться. Чего ж и молиться тогда Ему: «прииди и вселися в ны и очисти ны от всякие скверны и спаси, Блаже, души наша», когда уже пришел Он к нам, во еже спасти нас, уповающих на Него и призывающих Имя Его Святое во истине, т. е. с тем, чтобы смиренно и с любовию сретить Его, Утешителя, внутрь храмин душ наших, алчущих и жаждущих Его пришествия. Я вашему Боголюбию поясню это примером: вот, хоть бы вы меня в гости к себе позвали, и я бы по зову вашему пришел к вам и хотел бы побеседовать с вами. А вы бы все-таки стали меня приглашать: милости де, просим, пожалуйте, дескать, ко мне. То я поневоле должен был бы сказать: что это он? из ума что ли выступил? Я пришел к нему, а он все-таки меня зовет. Так-то и до Господа Бога Духа Святого относится. Потому-то и сказано: «упразднитеся и разумейте, яко Аз есмь Бог, вознесуся во языцех, вознесуся на земли», т. е. явлюсь и буду являться всякому верующему в Меня и призывающему Меня и буду беседовать с ним, как некогда беседовал с Адамом в раю, с Авраамом и Иаковом и с другими рабами Моими, с Моисеем, Иовом и им подобными.

Многие толкуют, что это упразднение относится только до дел мирских, т. е. что при молитвенной беседе с Богом надобно упразднитеся от мирских дел. Но я вам по Бозе скажу, что хотя от них при молитве необходимо упразднитеся, но, когда, при всемогущей силе веры и молитвы, соизволит Господь Бог Дух Святый посетить нас и приидет к нам в полноте неизреченной Своей благости, то надобно и от молитвы упразднитеся.

Молвит душа и в молве находится, когда молитву творит; а при нашествии Духа Святого надлежит быть в полном безмолвии, слышать явственно и вразумительно все глаголы живота вечного, которые Он тогда возвестить соизволит. Надлежит при том быть в полном трезвении и души и духа и в целомудренной чистоте плоти. Так было при горе Хориве, когда израильтянам было сказано, чтобы они до явления Божьего на Синае за три дня не прикасались бы и к женам, ибо Бог наш есть «огнь поядаяй все нечистое» и в общение с Ним не может войти никто-же от скверны плоти и духа.

— Ну, а как же, батюшка, быть с другими добродетелями, творимыми ради Христа, для стяжания благодати Духа Святого? Ведь вы мне о молитве только говорить изволите?

— Стяжевайте благодать Духа Святого и всеми другими Христа ради добродетелями, торгуйте ими духовно, торгуйте теми из них, которые вам больший прибыток дают. Собирайте капитал благодатных избытков благодати Божией, кладите их в ломбард вечный Божий из процентов невещественных, и не по четыре или по шести на сто, но по сту на один рубль духовный, но даже еще того в бесчисленное число раз больше. Примерно: дает вам более благодати Божией молитва и бдение, бдите и молитесь; много дает Духа Божьего пост, поститесь; более дает милостыня, милостыню творите; и таким образом о всякой добродетели, делаемой Христа ради, рассуждайте.

Вот я вам расскажу про себя, убогого Серафима. Родом я из курских купцов. Так, когда я не был еще в монастыре, мы, бывало, торговали товаром, который нам больше барыша дает. Так и вы, батюшка, поступайте; и, как в торговом деле, не в том сила, чтобы лишь торговать, а в том, чтобы больше барыша получить, так и в деле жизни христианской не в том сила, чтобы только молиться или другое какое либо доброе дело делать. Хотя апостол и говорит: «непрестанно молитеся», но да ведь, как помните, и прибавляет: «хочу лучше пять словес рещи умом, нежели тысящи языком». И Господь говорит: «не всяк глаголяй Ми, Господи, Господи, спасется, но творяй волю Отца Моего», т. е. делающий дело Божие и притом с благоговением, ибо «проклят всяк, иже творит дело Божие с нерадением». А дело Божие есть: «да веруете в Бога и Его же послал есть Иисуса Христа». Если рассудить правильно о заповедях Христовых и апостольских, так дело наше христианское состоит не в увеличении счета добрых дел, служащих к цели нашей христианской жизни только средствами, но в извлечении из них большей выгоды, т. е. вящшем приобретении обильнейших даров Духа Святого.

Так желал бы я, ваше Боголюбие, чтобы и вы сами стяжали этот приснонеоскудевающий источник благодати Божией и всегда рассуждали себя: в Духе ли Божием вы обретаетесь или нет? и если — в Духе, то благословен Бог. Не о чем горевать: хоть сейчас на страшный суд Христов. Ибо, «в чем застану, в том и сужу». Если же —

нет, то надобно разобрать, отчего и по какой причине Господь Бог Дух Святый изволил оставить нас и снова искать и доискиваться Его и не отставать до тех пор, пока искомый Господь Бог Дух Святый не сыщется и не будет снова с нами Своею благостию. На отгоняющих же нас от Него врагов надобно так нападать, покуда и прах их возьмется, как сказал пророк Давид: «пожену враги моя и постигну я и не возвращусь, дондеже скончаются; оскорблю их, и не возмогут стати; падут под ногама моима».

Так-то, батюшка. Так и извольте торговать духовно доородетелью. Раздавайте дары благодати Духа Святого требующим по примеру свещи возженной, которая и сама светит, горя земным огнем, и другие свещи, не умаляя своего собственного огня, зажигает во светение всем в других местах. И если это так в отношении огня земного, то что скажем об огне благодати Всесвятого Духа Божия? Ибо, например, богатство земное, при раздавании его, оскудевает; богатство же небесное Божией благодати, чем более раздается, тем более приумножается у того, кто его раздает. Так и Сам Господь изволил сказать Самарянке: «пияй от воды сей возжаждет вновь, а пияй от воды юже Аз ему дам, не возжаждет во веки, но вода, юже Аз дам ему, будет в нем источник приснотекущий в живот вечный».

— Батюшка, — сказал я, вот вы все изволите говорить о стяжании благодати Духа Святого, как о цели христианской жизни: но как же и где я могу ее видеть? Добрые дела видны, а разве Дух святый может быть виден? Как же я буду знать, со мной Он или нет?

Мы в настоящее время, — так отвечал старец, — по нашей почти всеобщей холодности к святой вере в Господа нашего Иисуса Христа и по невнимательности нашей к действиям Его Божественного о нас Промысла и общению человека с Богом, до того дошли, что, можно сказать, почти вовсе удалились от истинно-христианской жизни. Нам теперь кажутся странными свидетельства Священного Писания, когда Дух Божий устами Моисея говорит: « и виде Адам Господа, ходящего в раи», или когда читаем у апостола Павла: — «идохом во Антиохию, и Дух Божий не иде с нами, обратихомся в Македонию, и Дух Божий иде с нами». Неоднократно и в других местах Священного Писания говорится о явлении Бога человекам.

Вот, некоторые и говорят: — «эти места непонятны. Неужели люди так очевидно могли видеть Бога?» А непонятного тут ничего нет. Произошло это непонимание оттого что мы удалились от простоты первоначального христианского ведения и, под предлогом просвещения зашли в такую тьму неведения, что нам уже кажется неудобопостижимым то, о чем древние до того ясно разумели, что им и в обыкновенных разговорах понятие о явлении Бога между людьми не казалось странным. Так, Иов, когда друзья его укоряли в том, что он хулит Бога, отвечал им: «как это может быть, когда я чувствую дыхание Вседержителя в ноздрех моих?» т. е. как-де я могу хулить Бога, когда Дух Святый со мной пребывает. Если бы я хулил Бога, то Дух Святый отступил бы от меня, а вот я и дыхание Его ощущаю в ноздрех моих.

Таким точно образом говорится и про Авраама и про Иакова, что они видели Господа и беседовали с Ним, а Иаков даже и боролся с Ним. Моисей видел Бога и весь народ с ним, когда он сподобился приять от Бога скрижали закона на горе Синае. Столп облачный и огненный, или что то же — явная благодать Духа Святого, служили путеводителями народу Божию в пустыне. Бога и благодать Духа Его Святого люди не во сне видели и не в мечтаниях, и не в исступлении воображения расстроенного, а истинно въяве.

Очень уж мы стали невнимательны к делу нашего спасения, отчего и выходит, что мы и многие другие слова Священного Писания приемлем не в том смысле, как бы следовало. А все потому, что не ищем благодати Божией, не допускаем ей по гордости ума нашего вселиться в души наши и потому не имеем истинного просвещения от Господа, посылаемого в сердца людей, всем сердцем алчущих и жаждущих правды Божией.

Многие толкуют, что когда в Библии говорится: «вдуну Бог дыхание жизни в лице Адама первозданного и созданного Им от персти земной» — что будто бы это значило, что в Адаме до этого не было души и духа человеческого, а была будто бы лишь плоть одна, созданная из персти земной. Неверно это толкование, ибо Господь Бог создал Адама от персти земной в том составе, как батюшка святый апостол Павел утверждает: «да будет всесовершен ваш дух, душа и плоть в пришествие Господа нашего Иисуса Христа». И все три сии части нашего естества созданы были от персти земной, и Адам не мертвым был создан, но действующим животным существом подобно другим, живущим на земле одушевленным Божиим созданиям. Но вот в чем сила, что если бы Господь Бог не вдунул потом в лице его сего дыхания жизни, т. е. благодати Господа Бога Духа Святого, от Отца исходящего и в Сыне почивающего, и ради Сына в мир посылаемого, то Адам, как бы ни был он совершенно превосходно создан над прочими Божьими созданиями, как венец творения на земле, все-таки пребыл бы неимущим внутрь себя Духа Святого, возводящего его в Богоподобное достоинство, и был бы подобен всем прочим созданиям, хотя и имеющим плоть, и душу, и дух, принадлежащие каждому по роду их, но Духа Святого внутрь неимущим. Когда же вдунул Господь Бог в лице Адамово дыхание жизни, тогда-то, по выражению Моисееву, и бысть «Адам в душу живу», т. е. совершенно во всем Богу подобную и такую, как и Он, на веки веков бессмертную. Адам был сотворен до того неподлежащим действию ни одной из сотворенных Богом стихий, что его ни вода не топила, ни огонь не жег, ни земля не могла пожрать в пропастях своих, ни воздух не мог повредить каким бы то ни было своим действием. Все покорено было ему, как любимцу Божию, как царю и обладателю твари. И все любовалось на него, как на всесовершенный венец творений Божиих. От этого то

дыхания жизни, вдохнутого в лице Адамово из Всетворческих уст Всетворца и Вседержителя Бога, Адам до того преумудрился, что не было никогда от века, нет да и едва ли когда нибудь на земле будет человек премудрее и многознательнее его. Когда Господь повелел ему нарещи имена всякой твари, то каждой твари он дал на языке такие названия, которые знаменуют вполне все качества, всю силу и все свойства твари, которые она имеет по дару Божиему, дарованному ей при ее сотворении.

Вот по этому то дару вышеестественной Божией благодати, ниспосланному ему от дыхания жизни, Адам мог видеть и разуметь и Господа, ходящего в раи, и постигать глаголы Его и беседу святых Ангелов и язык всех зверей, и птиц, и гадов, живущих на земле, и все то, что ныне от нас, как от падших и грешных, сокрыто и что для Адама до его падения было так ясно. Такую же премудрость и силу и всемогущество и все прочие благие и святые качества Господь Бог даровал и Еве, сотворив ее не от персти земной, а от ребра

Адамова в Едеме сладости, в раи, насажденном Им посреди земли.

Для того, чтобы они могли удобно и всегда поддерживать в себе бессмертные, Богоблагодатные и всесовершенные свойства сего дыхания жизни, Бог насадил посреди рая древо жизни, в плодах которого заключил всю сущность и полноту даров этого Божественного Своего Дыхания. Если бы не согрешили, то Адам и Ева сами и все потомство могли бы всегда, пользуясь вкушением от плода древа жизни, поддерживать в себе вечно животворящую силу благодати Божией и бессмертную, вечно юную полноту сил и плоти, души и духа и непрестанную нестареемость бесконечно бессмертного всеблаженного своего состояния, даже и воображению нашему в настоящее время неудобопонятного.

Когда же вкушением от древа познания добра и зла — преждевременно и противно заповеди Божией, — узнали различие между добром и злом и подверглись всем бедствиям, последовавшим за преступлением заповеди Божией, то лишились этого бесценного дара благодати Духа Божия, так что до самого пришествия в мир Богочеловека Иисуса Христа Дух Божий «не убо бе в мире, яко Иисус не убо бе прославлен».

Однако это не значит, чтобы Духа Божьего вовсе не было в мире, но Его пребывание не было таким полномерным, как в Адаме или в нас, православных христианах, а появлялось только отвне и признаки Его пребывания в мире были известны роду человеческому. Так, например, Адаму после падения, а равно и Еве вместе с ним были открыты многие тайны, относящиеся до будущего спасения рода человеческого. И Каину, несмотря на нечестие его и его преступление, удобопонятен был глас благодатного Божественного, хотя и обличительного, собеседования с ним. Ной беседовал с Богом. Авраам видел Бога и день Его и возрадовался. Благодать Святого Духа, действовавшая отвне, отражалась и во всех ветхозаветных пророках и святых Израиля. У евреев потом заведены были особые пророческие училища, где учили распознавать признаки явления Божьего или Ангелов и отличать действие Духа Святого от обыкновенных явлений, случающихся в природе неблагодатной земной жизни. Симеону Богоприимцу, Богоотцам Иоакиму и Анне и многим бесчисленным рабам Божиим бывали постоянные, разнообразные въяве Божественные явления, гласы, откровения, оправдывавшиеся очевидными чудесными событиями. Не с такою силою, как в народе Божием, но проявление Духа Божиего действовало и в язычниках, не ведавших Бога Истинного, потому что и из их среды Бог находил избранных Себе людей. Таковы, например, были девственницы-пророчицы, сивиллы, которые обрекали себя на девство хотя для Бога неведомого, но все же для Бога, Творца вселенной и Вседержителя и Мироправителя, каковым Его и язычники сознавали. Также и философы языческие, которые хотя и во тьме неведения Божественного блуждали, но, ища истины, возлюбленной Богу, могли быть по самому этому Боголюбезному исканию не непричастными Духу Божиему ибо сказано: «языки неведующие Бога естеством за-

конная творят и угодная Богу соделывают». А истину так ублажает Господь, что Сам про нее Духом Святым возвещает «истина от земли возсия, и правда с небесе приниче».

Так вот, ваше Боголюбие, и в еврейском народе священном, Богу любезном народе, и в язычниках, неведающих Бога, а все-таки сохранилось ведение Божие, т. е., батюшка, ясное и разумное понимание того, как Господь Бог Дух Святый действует в человеке и как именно и по каким наружным и внутренним ощущениям можно удостовериться, что это действует Господь Бог Дух Святый, а не прелесть вражеская. Таким-то образом все это было от падения Адама до пришествия Господа нашего Иисуса Христа во плоти в мир.

Без этого, ваше Боголюбие, всегда сохранявшегося в роде человеческом ощутительно о действиях Духа Святого понимания, не было бы людям ни по чем возможности узнать в точности — пришел ли в мир обетованный Адаму и Еве плод семени жены, имеющий стереть главу змиеву.

Но вот Симеон Богоприимец, сохраненный Духом Святым после предвозвещения ему на 65 году его жизни тайны приснодевственного от Пречистые Приснодевы Марии Его зачатия и рождения, проживши по благодати Всесвятого Духа Божьего 300 лет, потом на 365 году жизни своей сказал ясно в храме Господнем, что ощутительно узнал по дару Духа Святого, что это и есть Он Самый, Тот Христос, Спаситель мира, о вышеестественном зачатии и рождении Коего от Духа Святого ему было предвозвещено триста лет тому назад от Ангела.

Вот и святая Анна пророчица, дочь Фаунилова, служившая восемьдесять лет от вдовства своего Господу Богу в храме Божием и известная по особенным дарам благодати Божией за вдовицу праведную, чистую рабу Божию, возвестила, что это действительно Он и есть обетованный миру Мессия, истинный Христос, Бог и человек, Царь Израилев, пришедший спасти Адама и род человеческий.

Когда же Он, Господь наш Иисус Христос, изволил совершить все дело спасения, то по воскресении своем, дунул на апостолов, возобновив дыхание жизни, утраченное Адамом, и даровал им эту же самую адамовскую благодать Всесвятого Духа Божиего. Но мало сего, — ведь говорил же Он им: «уне есть им, да Он идет ко Отцу: аще же бо не идет Он, то Дух Божий не приидет в мир; аще же идет Он, Христос, ко Отцу, то послет Его в мир, и Он Утешитель, наставит их и всех последующих их учению на всякую истину и воспомянет им вся, яже Он глаголал им еще сущи в мире». Это уже обещана была Им благодать-возблагодать.

И вот в день Пятидесятницы торжественно ниспослал Он им Духа Святого в дыхании бурне, в виде огненных языков, на коемждо из них седших и вошедших в них и наполнивших их силою огнеобразной Божественной благодати, росоносно дышащей и радостотворно действующей в душах причащающихся Ее силе и действиям. И вот эту-то самую, огневдохновительную благодать Духа Святого, когда подается она нам всем верным Христовым в таинстве святого крещения, священно запечатлевают миропомазанием в главнейших указанных Святою Церковью местах нашей плоти, как вековечной хранительницы этой благодати. Говорится: «печать Дара Духа Святого». На что, батюшка, ваше Боголюбие, кладем мы, убогие, печати свои, как не на сосуды, хранящие какую-нибудь высокоценимую нами драгоценность? Что же может быть выше всего на свете и что драгоценнее даров Духа Святого, ниспосылаемых нам свыше в таинстве крещения, ибо крещенская эта благодать столь велика и столь необходима, столь живоносна для человека, что даже и от человека еретика не отъемлется до самой его смерти, т. е. до срока, обозначенного свыше по Промыслу Божию для пожизненной пробы человека на земле: — что, де, он в этот Богом дарованный ему срок при посредстве свыше дарованной ему силы благодати сможет совершить.

И если бы мы не грешили никогда после крещения нашего, то во веки пребыли бы святыми, непорочными и изъятыми от всякие скверны плоти и духа угодниками Божиими. Но вот в том то и беда, что мы, преуспевая в возрасте, не преуспеваем в благодати и разуме Божием, как преуспевал в том Господь наш Иисус Христос, а напротив того, развращаясь мало-по-малу, лишаемся благодати Всесвятого Духа Божиего и делаемся в многоразличных мерах грешными и многогрешными людьми. Но когда кто, будучи возбужден ищущею нашего спасения премудростью Божиею, обходящею всячаская, решится ради нее на утренневание к Богу и бдение ради обретение вечного своего спасения, тогда тот, послушный гласу ее, должен прибегнуть к истинному во всех грехах своих покаянию и к сотворению противоположных содеянным грехам добродетелей, а через добродетели Христа ради — к приобретению Духа Святого, внутри нас действующего и внутри нас царствие Божие устрояющего. Слово Божие не даром говорит: «внуть вас есть царствие Божие и нуждно есть оно, и нуждницы е восхищают». То есть, — те люди, которые, несмотря и на узы греховные, связавшие их и не допускающие своим насилием и возбуждением на новые грехи придти к Нему, Спасителю нашему, с совершенным покаянием на истязание с Ним, — презирая всю крепость этих греховных связок, нудятся расторгнуть узы их, такие люди являются потом действительно перед лице Божие паче снега убеленными Его благодатию. «Приидите, говорит Господь, и аще грехи ваши будут яко багряно, то яко снег убелю их».

Так некогда святый тайновидец Иоанн Богослов видел таких людей во одеждах белых т. е. одеждах оправдания и «финицы в руках их», как знамение победы, и пели они Богу дивную песнь «Аллилуия». «Красоте пения их никтоже подражати можаше». Про них Ангел Божий сказал: «сии суть приидоша от скорби великия, иже испраша ризы своя и убелиша ризы своя в Крови Агнчей», испраша страданиями и убелиша их в

причащении Пречистых и Животворящих Таин Плоти и Крови Агнца Непорочна и Пречиста Христа, прежде всех век закланного Его собственною волею за спасение мира, присно и доныне закаляемого и раздробляемого, но николиже иждиваемого, подающего же нам вечное и неоскудеваемое спасение наше в напутие живота вечного, во ответ благоприятен на страшном судище Его и замену дражайшую и всяк ум превосходящую того плода древа жизни, которого хотел было лишить наш род человеческий враг человеков, спадший с небесе, денница. Хотя враг и диавол и обольстил Еву и с нею пал и Адам, но Господь не только даровал им Искупителя в плоде Семени Жены, смертию смерть поправшего, но и дал всем нам в Жене Приснодеве Богородице Марии, стершей в Самой Себе и стирающей во всем роде человеческом главу змиеву, неотступную Ходатаицу к Сыну Своему и Богу нашему, непостыдную и непреоборимую Предстательницу даже за самых отчаянных грешников. Поэтому самому Божия Матерь и называется «Язвою Бесов», ибо нет возможности бесу погубить человека, лишь бы только сам человек не отступил от прибегания к помощи Божией Матери.

Еще, ваше Боголюбие, должен я убогий Серафим, объяснить, в чем состоит различие между действиями Духа Святого, священнотайне вселяющагося в сердца верующих в Господа Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа, и действиями тьмы греховной, по наущению и разжению бесовскому воровски в нас действующей. Дух Божий воспоминает нам словеса Господа нашего Иисуса Христа и действует с Ним всегда тождественно, радостотворя сердца наши и управляя стопы наши на путь мирен, а дух лестчий, бесовский, противно Христу мудрствует, и действия его в нас мятежны, стропотны и исполнены похоти плотской, похоти очес и гордости житейской. «Аминь, аминь, глаголю вам, всяк живый и веруяй в Мя не умрет во веки: «имеющий благодать Святого Духа за правую веру во Христа если бы по немощи человеческой и умер душевно от какого либо греха, то не умрет во веки, но будет воскрешен благодатию Господа нашего Иисуса Христа, вземлющего грехи мира и туне дарующего благодать-возблагодать. Про эту то благодать, явленную всему миру и роду нашему человеческому в Богочеловеке, и сказано в Евангелии: «в Том живот бе и живот бе свет человеком» и прибавлено: «свет во тьме светит и тьма его не объят». Это значит, что благодать Духа Святого, даруемая при крещении во имя Отца и Сына и Святого Духа, несмотря на грехопадения человеческие, несмотря на тьму вокруг души нашей, все-таки светится в сердце искони бывшим божественным светом бесценных заслуг Христовых. Этот свет Христов при нераскаянии грешника глаголет ко Отцу: Авва Отче, не до конца прогневайся на нераскаянность эту! А потом, при обращении грешника на путь покаяния, совершенно изглаживает и следы содеянных преступлений, одевая бывшего преступника снова одеждой нетления, сотканной из благодати Духа Святого, о стяжании которой, как о цели жизни христианской, я и говорю столько времени вашему Боголюбию.

Еще скажу вам, чтобы вы еще яснее поняли, что разуметь под благодатию Божиею и как распознать ее и в чем особливо проявляется ее действие в людях, ею просвещенных. Благодать Святого Духа есть свет, просвещающий человека. Об этом говорит все Священное Писание. Так, Богоотец Давид сказал: «светильник ногама моима закон Твой и свет стезям моим, и аще не закон Твой поучение мне был, тогда убо погибл бых во смирении моем». То-есть, — благодать Духа Святого, выражающаяся в законе словами заповедей Господних, есть светильник и свет мой, и если бы не эта благодать Духа Святого, которую я так тщательно и усердно стяжеваю, что седмижды на день поучаюсь о судьбах правды Твоей, просвещала меня во тьме забот, сопряженных с великим званием моего царского сана, то откуда бы я взял себе хоть искру света, чтобы озарить путь свой по дороге жизни, темной от недоброжелательства недругов моих.

И на самом деле Господь неоднократно проявлял для многих свидетелей действие благодати Духа Святого на тех людях, которых Он освещал и просвещал великими наитиями Его. Вспомните про Моисея после беседы его с Богом на горе Синайской. Люди не могли смотреть на него, — так сиял он необыкновенным светом, окружавшим лицо его. Он даже принужден был являться народу не иначе, как под покрывалом. Вспомните Преображение Господне на горе Фаворе. Великий свет объял Его и «быша ризы Его, блещущие яко снег, и ученицы Его от страха падоша ниц». Когда же Моисей и Илия явились к Нему в том же свете, то, чтобы скрыть сияние света божественной благодати, ослеплявшей глаза учеников, «облак», сказано, «осени их». И таким то образом благодать Всесвятого Духа Божия является в неизреченном свете для всех, которым Бог являет действие ее.

— Каким же образом, — спросил я батюшку о. Серафима, узнать мне, что я нахожусь в благодати Духа Святого?

— Это, ваше Боголюбие, очень просто, — отвечал он мне, — поэтому-то и Господь говорит: «вся проста суть обретающим разум»... Да беда-то вся наша в том, что сами-то не ищем этого разума божественного, который не кичит, ибо не от мира сего есть. Разум этот, исполненный любовью к Богу и ближнему, созидает всякого человека во спасение ему. Про этот разум Господь сказал: «Бог хощет всем спастися и в разум истины приити». Апостолам же Своим про недостаток этого разума Он сказал: «ни ли неразумливи есте и не чли ли Писания и притчи сии не разумеете ли»... Опять же про этот разум в Евангелии говорится про апостолов, что «отверз им тогда Господь разум» и апостолы всегда видели, пребывает ли Дух Божий в них, или нет; и проникнутые им, видя сопребывание с ними Духа Божия, утвердительно говорили, что их дело свято и вполне угодно Господу Богу. Этим и объясняется, почему они в посланиях своих писали: «изволися Духу Свя-

тому и нам», и только на этих основах и предлагали свои послания, как истину непреложную, на пользу всем верным — так св. апостолы ощутительно сознавали в себе присутствие Духа Божия... Так вот, ваше Боголюбие, видите ли, как это просто.

Я отвечал:

— Все-таки я не понимаю, почему я могу быть твердо уверенным, что я в Духе Божием. Как мне самому в себе распознавать истинное Его явление?

Батюшка о. Серафим отвечал:

— Я уже, ваше Боголюбие, сказал Вам, что это очень просто, и подробно рассказал вам, как люди бывают в Духе Божием и как должно разуметь Его явление в нас... Что же вам, батюшка, надобно?

— Надобно, — сказал я, — чтобы я понял это хорошенько. —

Тогда о. Серафим взял меня весьма крепко за плечи и сказал мне:

— Мы оба теперь, батюшка, в Духе Божием с тобою. Что же ты не смотришь на меня? —

Я отвечал:

— Не могу, батюшка, смотреть, потому что из глаз ваших молнии сыпятся. Лицо ваше сделалось светлее солнца, и у меня глаза ломит от боли.

О. Серафим сказал:

— Не устрашайтесь, ваше Боголюбие, и вы теперь сами так же светлы стали, как и я сам. Вы сами теперь в полноте Духа Божьего, иначе вам нельзя было бы и меня таким видеть. —

И приклонив ко мне свою голову, он тихонько на ухо сказал мне:

— Благодарите же Господа Бога за неизреченную к нам милость Его. Вы видели, что я и не перекрестился даже, а только в сердце моем мысленно помолился Господу Богу и внутри себя сказал: Господи, удостой его ясно и телесными глазами видеть то сошествие Духа Твоего, которым Ты удостаиваешь рабов Своих, когда благоволишь являться во свете великолепной славы Твоей. И вот, батюшка, Господь и исполнил мгновенно смиренную просьбу убогого Серафима... Как же нам не благодарить Его за этот неизреченный дар нам обоим? Этак, батюшка, не всегда и великим пустынникам являет Господь Бог милость Свою. Это благодать Божия благоволила утешить сокрушенное сердце ваше, как мать чадолюбивая, по предстательству Самой Матери Божией... Что-же, батюшка, не смотрите мне в глаза? Смотрите просто, не убойтесь: Господь с нами. —

Я взглянул после этих слов в лицо его и напал на меня еще больший благоговейный ужас. Представьте себе в середине солнца, в самой блистательной яркости его полуденных лучей, лицо человека с вами разговаривающего. Вы видите движение уст его, меняющееся выражение его глаз, слышите его голос, чувствуете, что кто-то вас руками держит за плечи, но не только рук этих не видите, не видите ни самих себя, ни фигуры его, а только один свет ослепительный, простирающийся далеко, на несколько сажен кругом и озаряющий ярким блеском своим и снежную пелену, покрывающую поляну, и снежную крупу, осыпающую сверху и меня и великого старца. Возможно ли представить себе то положение, в котором я находился тогда?

— Что же чувствуете вы? — спросил меня о. Серафим.

— Необыкновенно хорошо, — сказал я.

— Да как же хорошо? Что именно? —

Я отвечал:

— Чувствую я такую тишину и мир в душе моей, что никакими словами выразить не могу. —

— Это, ваше Боголюбие, — сказал батюшка о. Серафим, тот мир, про который Господь сказал ученикам своим: «мир Мой даю вам, не яко же мир дает, Аз даю вам. Аще бо от мира были бысте, мир убо любил бы свое, но яко же избрах вы от мира, сего ради ненавидит вас мир. Обаче дерзайте, яко Аз победих мир». Вот этим то людям, ненавидимым от мира сего, избранным же от Господа, и дает Господь тот мир, который вы теперь в себе чувствуете, — «мир», по слову апостольскому, «всяк ум преимущий». Таким его называет апостол потому, что нельзя выразить никаким словом того благосостояния душевного, которое он производит в тех людях, в сердца которых его внедряет Господь Бог. Христос Спаситель называет его миром от щедрот Его собственных, а не от мира сего, ибо никакое временное земное благополучие не может дать его сердцу человеческому: он свыше даруется от Самого Господа Бога, почему и называется миром Божиим... Что же еще чувствуете вы? спросил меня о. Серафим.

— Необыкновенную сладость, — отвечал я.

И он продолжал:

— Это та сладость, про которую говорится в Священном Писании: «от тука дому твоего упиются и потоком сладости Твоея напоиши я». Вот эта то теперь сладость преисполняет сердца наши и разливается по всем жилкам нашим неизреченным услаждением. От этой то сладости наши сердца, как будто тают, и мы оба исполнены такого блаженства, какое никаким языком выражено быть не может... Что же вы еще чувствуете? —

— Необыкновенную радость во всем моем сердце.

И батюшка о. Серафим продолжал:

— Когда Дух Божий снисходит к человеку и осеняет его полнотою Своего наития, тогда душа человеческая преисполняется неизреченною радостию, ибо Дух Божий радостотворит все, к чему бы Он ни прикоснулся. Это та самая радость, про которую Господь говорит в Евангелии Своем: «жена, егда раждает, скорбь имать, яко прииде час ее, егда же родит отроча, к тому не помнит скорби за радостью, яко человек родися в мир. В мире скорбни будете, но егда узрю вы, возрадуется сердце ваше и радости вашея никтоже возьмет от вас». Но как бы ни была утешительна радость эта, которую вы теперь чувствуете в сердце своем, все-таки она ничтожна в сравнении с тою, про которую Сам Господь устами Своего апостола сказал, что радости той «ни око не виде,

ни ухо не слыша, ни на сердце человеку не взыдоша благая, яже уготова Бог любящим Его». Предзадатки этой радости даются нам теперь, и если от них так сладко, хорошо и весело в душах наших, то что сказать о той радости, которая уготована там, на небесах, плачущим здесь на земле? Вот и вы, батюшка, довольно-таки поплакали в жизни вашей на земле, и смотрите-ка, какою радостью утешает вас Господь еще в здешней жизни. Теперь за нами, батюшка, дело, чтобы труды к трудам прилагая, восходить нам от силы в силу и достигнуть меры возраста исполнения Христова, да сбудутся на нас слова Господни: «терпящии же Господа, тии изменят крепость, окрылатеют, яко орли, потекут и не утрудятся, пойдут и не взалчут, пойдут от силы в силу и небесных видений»... Вот тогда-то наша теперешняя радость, являющаяся нам вмале и вкратце, явится во всей полноте своей и никтоже возьмет ее от нас, преисполняемых неизъяснимых пренебесных наслаждений... Что же еще вы чувствуете, ваше Боголюбие?

Я отвечал:

— Теплоту необыкновенную.

— Как, батюшка, теплоту? Да ведь мы в лесу сидим. Теперь зима на дворе и под ногами снег, и на нас более вершка снегу, и сверху крупа падает... Какая же может быть тут теплота?

Я отвечал:

— А такая, какая бывает в бане, когда поддадут на каменку и когда из ней столбом пар валит...

— И запах, — спросил он меня, — такой же, как из бани?

— Нет, — отвечал я, — на земле нет ничего подобного этому благоуханию. Когда еще при жизни матушки моей, я любил танцевать и ездил на балы и танцевальные вечера, то матушка моя опрыснет меня, бывало, духами, которые покупала в лучших магазинах Казани, но и те духи не издают такого благоухания.

И батюшка о. Серафим, приятно улыбнувшись сказал: — И сам я, батюшка, знаю это точно, как и вы, да нарочно спрашиваю у вас, — так ли вы это чувствуете. Сущая правда, ваше Боголюбие. Никакая приятность земного благоухания не может быть сравнена с тем благоуханием, которое мы теперь ощущаем, потому что нас теперь окружает благоухание Святого Духа Божия. Что же земное может быть подобно ему? Заметьте же, ваше Боголюбие, ведь вы сказали мне, что кругом нас тепло, как в бане, а посмотрите-ка, ведь ни на вас, ни на мне снег не тает и под нами также. Стало быть тепло это не в воздухе, а в нас самих. Она то и есть именно та самая теплота, про которую Дух Святый словами молитвы заставляет нас вопиять к Господу: «теплотою Духа Святого согрей мя». Ею то согреваемые пустынники и пустынницы не боялись зимнего мраза, будучи одеваемы, как в теплые шубы, в благодатную одежду, от Святого Духа истканную. Так ведь должно быть на самом деле, потому что благодать Божия должна обитать внутри нас, в сердце нашем, ибо Господь сказал: «Царствие Божие внутрь вас есть». Под Царствием же Божиим Господь разумел благодать Духа Святого. Вот это Царствие Божие теперь внуть нас и находится, а благодать Духа Святого и отвне осиявает и согревает нас, и преисполняя многоразличным благоуханием окружающий нас воздух, услаждает наши чувства пренебесным услаждением, напояя сердца наши радостью неизглаголанною. Наше теперешнее положение есть то самое, про которое апостол говорит: «Царствие Божие несть пища и питие, но правда и мир о Дусе Святе». Вера наша состоит «не в препретельных земные премудрости словах, но в явлении силы и духа». Вот в этом то состоянии мы с вами теперь и находимся. Про это состояние именно и сказал Господь: «суть нецыи от зде стоящих, иже не имут вкусити смерти, дондеже видят Царствие Божие, пришедшее в силе»... Вот, батюшка, ваше Боголюбие, какой неизреченной радости сподобил нас теперь Господь Бог. Вот что значит быть в полноте Духа Святого, про которую святой Макарий Египетский пишет: «я сам был в полноте Духа Святого»... Будете ли вы помнить теперешнее явление неизреченной милости Божией, посетившей нас?

— Не знаю, батюшка, — сказал я, — удостоит ли меня Господь навсегда помнить так живо и явственно, как теперь чувствую, эту милость Божию.

— А я мню, — отвечал мне о. Серафим, — что Господь поможет вам навсегда удержать это в памяти вашей: благость Его не преклонилась бы так мгновенно к смиренному молению моему и не предварила бы так скоро послушать убогого Серафима; тем более, что и не для вас одних дано вам разуметь это, а через вас для целого мира, чтобы вы сами, утвердившись в деле Божием, и другим могли быть полезными. Что же касается до того, батюшка, что я монах, а вы мирской человек, то об этом думать нечего: у Бога взыскуется правая вера в Него и Сына Его Единородного. За это подается обильно свыше благодать Духа Святого. Господь ищет сердца, преисполненного любви к Богу и ближнему — вот престол, на котором Он любит восседать и на котором Он является в полноте Своей пренебесной славы. «Сыне, даждь Ми сердце твое», говорит Он: «а все прочее Я сам приложу тебе»: ибо в сердце человеческом может вмещаться Царство Божие. Господь заповедует ученикам Своим: «ищите прежде Царствия Божия и правды Его и сия вся приложатся вам. Весть бо Отец ваш Небесный, яко всех сих требуете». Не укоряет Господь Бог за пользование благами земными, ибо и Сам говорит, что по положению нашему в жизни земной, мы всех сих требуем, т. е. всего, что успокаивает на земле нашу человеческую жизнь и делает удобным и более легким путь наш к отечеству небесному. На это опираясь, св. апостол Петр сказал, что по его мнению нет ничего лучше на свете, как благочестие соединенное с довольством. И Церковь Святая молится о том, чтобы это было нам даровано Господом Богом; и хотя прискорбия, несчастия и разнообразные нужды и неразлучны с нашей жизнью на земле, однако же Господь Бог не хо-

тел и не хощет, чтобы мы были только в одних скорбях и напастях, почему и заповедует нам через апостолов носить тяготы друг друга и тем исполнять закон Христов. Господь Иисус лично дает нам заповедь, чтобы мы любили друг друга и, соутешаясь этой взаимной любовью, облегчали себе прискорбный и тесный путь нашего шествования к отечеству небесному. Для чего же Он и с небес сошел к нам, как не для того, чтобы восприять на Себя нашу нищету, обогатить нас богатством благости Своей и Своих неизреченных щедрот. Ведь пришел Он не для того, чтобы послужили Ему, но да послужит Сам другим и да даст душу Свою за избавление многих. Так и вы ваше Боголюбие, творите и, видевши явно оказанную вам милость Божию, сообщайте о том всякому желающему себе спасение. «Жатвы бы много», говорит Господь, «делателей же мало». Вот и нас Господь Бог извел на делание и дал дары благодати Своей, чтобы пожиная класы спасения наших ближних через множайшее число приведенных нами в Царствие Божие, принесли Ему плоды — ово тридесять, ово шестьдесят, ово же сто. Будем же блюсти себя, батюшка, чтобы не быть нам осужденными с тем лукавым и ленивым рабом, который закопал свой талант в землю, а будем стараться подражать тем благим и верным рабам Господа, которые принесли Господу своему, один — вместо двух — четыре, а другой вместо пяти — десять. О милосердии же Господа Бога сомневаться нечего: сами, ваше Боголюбие, видите, как слова Господни, сказанные чрез пророка, сбылись на нас: «Несм Аз Бог издалече, но Бог вблизи, и при устех твоих есть спасение твое». Не успел я, убогий, перекреститься, а только лишь в сердце своем пожелал, чтобы Господь удостоил вас видеть благостыню во всей ее полноте, как уже Он немедленно и на деле исполнением моего пожелания поспешить изволил. Не велехвалюсь говоря я это, и не с тем, чтобы показать вам свое значение и привести вас в зависть, и не для того, чтобы вы подумали, что я монах, а вы мирянин, нет, ваше Боголюбие, нет. «Близ Господь всем призывающим Его во истине, и несть у Него зрения на лица, Отец бо любит Сына и вся дает в руце Его». Лишь бы только мы сами любили Его, Отца нашего Небесного, истинно по сыновнему. Господь равно слушает и монаха и мирянина простого христианина, лишь бы оба были православные и оба любили Бога из глубины душ своих и оба имели в Него веру, хотя бы «яко зерно горушно» и оба двинут горы. «Един движет тысящи, два же тьмы». Сам Господь говорит: «вся возможна верующему», а батюшка святой апостол Павел велегласно восклицает: «вся могу о укрепляющем мя Христе». Не дивнее ли еще этого Господь наш Иисус Христос говорит о верующих в Него: «веруяй в Мя дела не точию яже Аз творю, но и больша сих сотворит, яко Аз иду ко Отцу Моему и умолю о вас, да радость ваша исполнена будет. Доселе не просисте ничесоже во Имя Мое ныне же просите...» Так-то, ваше Боголюбие, все, о чем бы вы ни попросили у Господа Бога, все восприимете, лишь бы только то было во славу Божию, или на пользу ближнего, потому что и на пользу ближнего Он же к славе Своей относит, почему и говорит: «вся, яже единому от меньших сих сотворите, Мне сотвористе». Так, не имейте никакого сомнения, чтобы Господь Бог не исполнил ваших прошений, лишь бы только они или к славе Божией или к пользам и назиданию ближних относились. Но если бы даже и для собственной вашей нужды, или пользы, или выгоды вам что-либо было нужно, и это даже все столь же скоро и благопослушливо Господь Бог изволит послать вам, только бы в том крайняя нужда и необходимость настояла, ибо любит Господь любящих Его; благ Господь всяческим, щедрит же и дает призывающим о имени Его и щедроты Его во всех делах Его, волю же боящихся Его сотворит и молитву их услышит и весь совет исполнит, исполнит Господь вся прошения твоя. Одного опасайтесь, ваше Боголюбие, чтобы не просить у Господа того, в чем не будете иметь крайней нужды. Не откажет Господь вам и в том за вашу православную веру во Христа Спасителя, ибо не предаст Господь жезла праведных на жребий грешных и волю раба Своего Давида сотворит неукоснительно, однако взыщет с него, зачем он тревожил Его без особой нужды, просил у Него, без чего мог бы весьма удобно обойтись.

Так то, ваше Боголюбие, все я вам сказал теперь и на деле показал, что Господь и Божия Матерь через меня, убогого Серафима, вам сказать и показать соблаговолили. Грядите же с миром. Господь и Божия Матерь с вами да будет всегда, ныне и присно и во веки веков. Аминь. Грядите же с миром.

И во время всей беседы этой с того самого времени, как лицо о. Серафима просветилось, видение это не переставало, и все с начала рассказа и доселе сказанное говорил он мне, находясь в одном и том же положении. Исходившее же от него неизреченное блистание света видел я сам, своими собственными глазами, что готов подтвердить и присягою.

Поразительное, воистину предивное, откровение дано Богом в лице Преподобного Серафима, и сильнее всего, — в этой чудесной «беседе». И откровение это дано не для одной лишь Русской Церкви, но и всему миру, — как заявил и сам богоносный Угодник.

В самом деле: приникнем хоть немного к тому, что здесь описано верным очевидцем, Н. А. Мотовиловым. Здесь все чудесно, все поражает.

И прежде всего: как этот мирской человек мог записать подобную беседу с такою подробностью ясностью и точностью? Если бы он был и ученый богослов, и тогда немыслимо было бы записать все, что здесь высказал Преподобный. Это возможно было только чрез дивное особое внушение Духа Святого, как обяснил недоумевающему слушателю преп. Серафим.

А если бы кто допустил предположение, что беседу составил и написал сам Н. А. Мотовилов; это было бы не меньшим чудом; потому что не только обыкновенному мирянину, но и ученому богослову наших дней не под силу было бы столь

глубоко проникнуть в сущность христианства, — не говоря уже о олагодатных проявлениях в Преподобном во время его преображенного состояния. Совершенно несомненно отсюда, что дивная по содержанию беседа эта является чудесным Божественным Откровением Духа Святого.

Да так именно и свидетельствует св. Серафим: Мотовилов и не спрашивал его о предмете беседы — сущности христианства, — и никогда не говорил ему ничего; и сам забыл о своих прежних недоумениях. Преподобный же узнал об этом, напомнил ему и сказал, что Сам Господь открыл все это.

А потому вся беседа приобретает чрезвычайное значение, наряду с величайшими произведениями самых великих святых отцов церкви. И к какому вопросу ни подойдешь, все в ней поражает.

Начнем с самого главного, с разъяснения «сущности христианства». Вот теперь все, читающие житие святого и эту беседу, стали повторять бойко и даже с легкомысленным дерзновением (будто мы и сами — опытны в этих предметах!) его слова: сущность — «в стяжании благодати Святого Духа». Говорим мы об этом и в проповедях своих. Но давно ли эта мысль стала общим достоянием? Так ли думали прежде, всего лишь два-три десятилетия назад? Да так ли думают еще многие и теперь? А если и думаем так, то понимаем ли всю глубину, ощущаем ли внутренним духовным опытом суть этой сущности: «благодать»? Не пустое ли еще для нас это слово? Не играем ли мы им, как неразумные и несмыслящие дети, с чужого голоса повторяющие непонятные им звуки и речи?

Но благодарение Богу и за то, что хотя бы один из людей нашего времени не только знал, но и обладал во всей полноте этой сущностью — благодатию Святого Духа.

Многие из нас почти и не слышали об этом; а если кто и слышал, то не дерзал думать, чтобы обладал этим «стяжанием», считая благодать Святого Духа уделом разве одних святых... В самом деле, как многие из нас думали о христианстве?

Христианство, это — религиозное «учение», предмет «веры», «догмат», которые нужно принять, хранить и исповедывать во спасение свое...

Христианство, это — обряды, церковный строй ,религиозная организация, — с богослужением, храмами, иерархией, монастырями, постами и всем прочим бытом.

Христианство, — думают даже иные, — это одна из попыток социального земного устройства бедного мира. Или во всяком случае — полезная теория для укрепления нравственных основ общества и государства.

Другие не боятся даже кощунственно заявлять, что христианство есть пустая мечта, фальшиво утешающая несчастных бедняков нашей планеты несуществующим блаженством; и что в самом деле «небо пусто», и ничего, кроме земных наслаждений, нигде нет и не к чему стремиться, кроме земли: «ешь, пей, веселись» (Лук. 12, 19). А кто думает иначе, тот «несчастнее всех человеков» (1 Кор. 15, 16.) —

Не весь ли почти мир теперь так мыслит? Все заняты политически социальным устройством. А христианство беспомощно стоит в стороне, не имея сил вдохнуть жизнь в дряхлеющий мир... Пытаются иные, — в частности — католическая церковь, и менее — протестантское исповедание, — содействовать экономическим реформам запутавшегося в кризисах мира; и полагают, будто в этом и состоит служение христианства человечеству, особенно в наше время; не сознают они, что таким пониманием христианства они свидетельствуют о собственном омертвении духовном и этим поют надгробную песнь своим исповеданиям.

Но не думая о других, всмотримся в себя, в нас, православных: кто же теперь думает о «благодати», как главной цели нашей жизни? Да и знаем ли мы ее? живем ли в Духе Святом?.. Непонятные слова... Чужие речи на незнакомом языке...

По вере, по традиции, продолжаем пребывать христианами, ходим в церковь, исполняем «долг» говения, храним обряды, живем мыслью о будущем суде...

И вдруг слышим Преп. Серафима: если кто внешне все это исполняет, не достигая благодатных результатов, хотя бы был и монах, тот — «черная головешка», из коей уже не может произрасти живого дерева...

Страшно даже становится.

Мертвая головешка...

А что же нужно? Нужно быть в благодати Животворящего Духа... Без этого все напрасно: и добрые дела, и молитва, и девство. Все — пустой колос без зерна.

Современный мир, даже христианский, до такой степени ушел от истинного понимания христианства, как благодатной жизни, что иным даже кажется, будто преподобный Серафим дал какое-то новое откровение, или неведомое истолкование христианскому учению. Но это совершенно неверно. И Слово Божие и творения Святых Отцов Церкви и говорили и говорят о той же самой сущности христианства, как и богоносный батюшка, о. Серафим.

Учение его было и есть всегдашнее неизменное учение христианства.

Но почему же, — по словам батюшки и Н. А. Мотовилова, — многие духовные лица не могли вразумительно и основательно раскрыть основную истину христианству?

Всякий книжник, — говорит Господь, — выносит из своего сокровища, или книгохранилища, то, что там у него есть или что ему хочется читать (Мф. 13, 52). И следовательно если мы не могли этого растолковать и внедрить другим; то ясно, что и сами недостаточно понимали сущность христианства, забыли ее; а не понимали оттого, что не жили ею, как должно.

А в светском обществе многие сосредоточивались на «общественном» значении и силе христианства; забывая слова Господа, сказанные Им Пилату, представителю земного царства (Иоанна 18, 36). — Русское общество увлеклось созданием земного царства; постепенно увлеклось

практически, а потом и идейно материализмом; выродившимся в то богоборчество, свидетелями коему являемся мы теперь и в России и во всем мире, независимо от разных политических форм жизни.

Омирщение проникло и в церковь нашу...

Ныне Господь очищает Свою Церковь горькими скорбями. Слава Ему!

Накануне этого-то омирщения, материализма, неверия и богоборчества, точно молния, прорезал темную ночь мира величайший угодник Преподобный Серафим своим житием и учением. —

Сам он опытно ведал и показал всему миру эту

жизнь во Святом Духе. Не у одного лишь Н. А. Мотовилова открылись тогда и после глаза: а и у великого множества епископов, пастырей, монахов, богословов, благочестивых мирян.

«Всему миру нужно это дивное откровение», — предсказал сам Батюшка.

И действительно: не только нам, но еще больше инославному миру нужно это озарение, ибо в Западном мире христианство или совсем умирает, или же им пользуются для социальных перестроек жизни. И чем дальше, тем более стараются истолковать Христово Евангелие с односторонней точки зрения: — его пользы для общественных и экономических задач жизни.

Какая слава для Православия, что именно оно возрастило такого великого Святого, подобного которому не знает католичество (а у протестантов вообще нет святых)!

Какая радость для нас православных, что он жил в наш век, что лишь недавно померли видевшие его живым, — супруга Мотовилова, Елена Ивановна, дождавшаяся открытия мощей святого в 1903 году!

Мы сами слабо зрим благодать Святого Духа; но мы чрезвычайно, безмерно счастливы и благодарим Бога, что среди нас, в наши дни жил человек, который воочию показал нам и всему миру: что значит жить во Святом Духе!

Это не мечта, не благочестивое только желание, не теоретическое лишь учение, а подлинный несомненный факт, дивное событие, очевидная истина: был человек в полноте благодати!

Был, несомненно был!
И жил, несомненно жил во Святом Духе!
Через это мы видели христианство въяве!

Как земля, орошенная обильным дождем после засухи, так и христианство после преп. Серафима оживает для нас, начинает зеленеть, светиться подлинным своим светом! «Святым Духом всяка душа живится и чистотою возвышается, светлеется Тройческим единством священнотайне», — поет Церковь со святым Серафимом. Радуемся с ними и мы!

Должно сказать, что Саровский угодник не только великий чудотворец, — но и всемирный светильник Духа Святого, — пророк Божий нашего времени!

Богу же нашему в Пресвятой Троице слава ныне и во веки веков. Аминь.

ОТЗЫВЫ ЧИТАТЕЛЕЙ

Священник из Иллинойса:

— «№ 4-й Е. Ц. очень силен материалом и особенно силен своим историческим характером. Приветствую и поздравляю всех сотрудников этого выпуска. Не унывайте на силах ради недостатка средств. Взывайте к народу ради правды нашей Русской Православной Церкви и Ее великого Вождя, — Святейшего Патриарха Алексия, — и этот народ искренно отзовется.

Господь да укрепит Вас силами, да увенчает успехом! Мы поможем сборами!»

Священник из Коннэктикута:

— «Сердечное спасибо Вам за присланные мне журналы Патриархии. Читаю с радостью. Не хочется верить, чтобы «чекисты», каковой кличкой величают теперь архиереев Православной Русской Церкви и чуть ли не самого Патриарха, могли так божественно писать!»...

ДОБРОТОМЫСЛИЕ

Слово

«Кто не согрешает в слове, тот человек совершенный, могущий обуздать и все тело. Язык — небольшой член, но много делает. Посмотри: небольшой огонь как много вещества зажигает. И язык — огонь, прикраса неправды. Язык в таком положении находится между членами нашими, что оскверняет все тело и воспаляет круг жизни, будучи сам воспаляем от геенны. Ибо всякое естество зверей и птиц укрощается и укрощено естеством человека, а язык укротить никто из людей не может: это неудержимое зло, он исполнен смертоносного яда. Им благословляем Бога и Отца и им проклинаем человеков, сотворенных по подобию Божию; из тех-же уст исходит благословение и проклятие. Не должно, братия мои, сему так быть».

Иаков 3, 2-10

Как-же избежать этого?

Как обуздать язык?

Как сделать слово свое, исходящее из уст, благодатным и нескверным?

Для этого есть одно только средство: воспитать в себе сердце чисто и чистотою сердца очистить ум. Конечно, это легко сказать, но не так-то легко сделать. Ведь это целая внутренняя революция, это подвиг благодатной веры. Но зато результат этого подвига: воскресение души, «рождение свыше», реченное Господом Иисусом Христом.

Воскресение души

«Те, которые не сделали сердец своих чистыми посредством слез и покаяния, имеют живущим внутри себя диавола, каковой есть «злое сокровище».

«Тремя образами грешат люди: умом, сердцем и делом. Первый грех, — грех умом, есть причина и всех тех грехов, в каких грешат словом и делом, — ибо не ум заканчивает грех, а слово и дело заканчивают что изобретает ум. Когда уврачуется и освятится ум, когда придет он в доброе состояние и не будет сносить, что-бы сказано или сделано было что-либо Богу неугодное, — тогда душа будет охранена и от всякого другого греха. И так, сколько сил есть, надлежит нам подвизаться — да освятит Христос ум наш, восприях благодать Св. Духа. Для этого одного Христос, будучи Богом, соделался человеком, для этого распаялся, умер и воскрес. Это, — то-есть освящение ума, и есть воскресение души в настоящей жизни, вследствии коего можно сподобиться и будущего воскресения телом к славе и блаженству».

Симеон Новый Богослов. — Слово 9-е

. . . Но в чем-же заключается это «подвизание» для стяжания благодати Духа Святого?

Оно заключается в одном только:

— В непрестанной молитве.

В молитве радостной, благостной, все благословляющей, за все благодарящей.

Как сказано у Апостола Павла:

«Всегда радуйтесь.
Непрестанно молитесь.
За все благодарите».

А Господь Иисус Христос сказал:

— «Подобает всегда молиться и не унывать». «Бодрствуйте и молитесь, дабы не впасть вам во искушение».

Молитва

«Если хочешь прогнать помыслы и очистить ум, — молитвою прогоняй их, ибо кроме молитвы ничем не можно удержать мыслей».

Св. Григорий Синаит.

«Все душевное спасение человека зависит от молитвы. Ею оживляется вера, через нее исполняются все добродетели. Словом, при молитве все споспешествуется успехом и без оной никакого дела христианского благочестия не может совершиться. Посему-то подобает всегда молиться во всякое время, на всяком месте. И при непрестанной молитве легко можно достигнуть сих сладостных внутренних ощущений, как-то: сладость, источающаяся из сердца, усладительная теплота и свет, изливающийся внутри, неизреченный восторг, радость, легкость, глубокий покой».

Слово Схимника из «Бесед Странника».

«В тот час, когда мы творим молитву, то ничем не различествуем от святых, преподобных и мучеников».

Св. Иоанн Карпофийский.

«Никто не должен представлять ответа, что невозможно всегда молиться занятому жизненными попечениями или немогущему быть в храме. Везде, где ты не находишься, можешь поставить жертвенник Богу в уме твоем посредством молитвы. И так, молиться можно и на торжище, и в путешествии, и стоящему при продаже, и сидящему за ремеслом, — везде и во всяком месте молиться можно. Да и подлинно, если человек обратит прилежное внимание на себя, то везде найдет удобство для молитвы, только-бы убедился в том, что молитва должна составлять главное занятие перед всеми его обязанностями. При таком настроении все действия его, силою призывания имени Божия, ознаменовались-бы успехом и, наконец, он приучил-бы себя к беспрестанному молитвенному призыванию имени Иисуса Христа и опытно познал бы, что частость молитвы, сие единственное ко спасению средство, предоставлена возможности и воле человека и что во всяком положении, времени и месте молиться можно, и удобно восходить от частой молитвы устной

— к умной, а от сей — к молитве сердечной, отверзающей «Царство Божие внутрь нас».

Иоанн Златоуст.

«Молитва как-бы перерождает человека. Молитва столь сильна и могущественна, что — молись и делай что хочешь и молитва возведет тебя к праведному и правильному деланию . . . Для богоугождения ничего более не нужно как любить: люби и делай все что хочешь, — говорит Блаженый Августин, — ибо кто истинно любит, тот не может и хотеть сделать что-либо неугодное своему возлюбленному. Так-как молитва есть излияние и действие любви, то поистине о ней можно сказать также подобное: молись и делай что хочешь, и мысль твоя очистится молитвою и дела твои будут богоугодны и для тебя полезны и спасительны . . . Молись, и не опасайся ничего, не бойся бед, не страшись напастей, молитва защитит, отвратит их . . . будь духовно весел и покоен: молитва устроит все и вразумит тебя».

Слова Схимника из «Бесед Странника»

Как велика сила молитвы?
На это Апостол Иаков отвечает:

«Илия был человек, подобный нам, и молитвою помолился, что-бы не было дождя, и не было дождя на земле три года и шесть месяцев. И опять помолился, и небо дало дождь, и земля произрастила плод свой».

Иаков, 5, 16.

«Душа, внутренно соединенная с Богом (молитвою), от величайшей радости бывает как незлобивое и простосердечное дитя, и уже не осуждает никого: ни эллина, ни язычника, ни иудея, ни грешника, но на всех зрит без различия, чистым оком, и одинаково радуется о всем мире и желает — да все прославляют Бога».

Марк Подвижник.

С. ГУСЕВ-ОРЕНБУРГСКИЙ

ORTHODOX LITERATURE IN ENGLISH

OFFICIAL BAPTISM AND MARRIAGE CERTIFICATES

ORTHODOX REQUIEM MASS CARDS

Send for cataloge of orthodox books, brochures, etc. in english

ORTHODOX LITERATURE ASSOCIATION

121 East 7th Street, New York 3, New York

В КОНТОРЕ ЖУРНАЛА «ЕДИНАЯ ЦЕРКОВЬ»
можно приобретать следующие издания Патриаршей Церкви:

1) Журнал **«Единая Церковь»** за 1947 год (4 номера) цена — $1.50.
С пересылкой — $1.70.
Цена отдельного номера — 40 ц., с пересылкой — 45 ц.

2) **«Журнал Московской Патриархии»** за 1944, 1945, 1946 и 1947 г. г.
Цена отдельного номера — 50 ц.
Полный комплект за 1945 или 1946 г. — 10 долл. с пересылкой.

3) Книга **«Правда о религии в России».** Издание Московской Патриархии 1942 г. с иллюстрациями.
Цена — $2.50 с пересылкой.

4) Брошюра **«Русская Православная Церковь и Великая Отечественная Война».** Сборник документов о роли Церкви во время войны.
Издание Московской Патриархии 1943 г. Цена — 1 доллар с пересылкой.

5) **Православный Церковный Календарь** 1947 года, издание Московской Патриархии с портретом Святейшего Патриарха и многочислеными фотографиями иерархов Русской Православной Церкви. Цена — 1 доллар.

Кроме вышеуказанных, в ближайшем будущем ожидается получение новых изданий Московской Патриархии, о которых будет сообщено в следующем номере журнала.

Printed in U. S. A. by RAUSEN BROS. 417 Lafayette St. New York, N. Y. Phone: GR. 3-5536

ою
ило
И
ро-

.

ит-
ло-
ает
ни
тым
ла-

.
и